

تذكير المسلمين بأهمية قضاء الدين

المعيشة الضئيلة

الذنوب

ألقاب أهل السنة
عند خصومهم
من أهل البدع

أعجل
الذنوب عقوبة

الإسلام في زمن

الفتن

تسليط في جملة الفتاوى الشرعية الحديثة
العدد ١٣٠ السنة الخامسة والأربعون - ربيع الثاني ١٤٣٧ هـ

الشيخ جنيهان

السلام عليكم

المعيشة الضنك...

في الوقت الذي يشتكي فيه الناس من تدهور كثير من المرافق والبنية التحتية، والذي ينتج عنه معاناة ومشقة على الناس وخطر على حياتهم، إلا أن الأخطر منه والأشد ضرراً، تدهور البنية الأخلاقية، والجوانب الفكرية والاجتماعية، فنحن نرى الجيل يتبع الجيل من سيئ إلى أسوأ، فترى الأفراح ضجيجاً وعجيجاً وأصواتاً مرتفعة تحرق جدران الصخور، ويحدث مثل ذلك في المآثم، حيث إن الصييت يريد أن يصل صوته إلى كل أنحاء المدينة، خاصة إذا وجد «فرح» في الشارع المجاور للميت، فالثغرة حينها للأعلى صوتاً، عنف بلا حدود!! في الشوارع تجد عنف المركبات ووسائل المواصلات وما تطلقه من صافرات بأعلى الأصوات، وتجد كذلك العنف في التزامح، كل يريد أن يخترق الزحام وفي غير حقه في الطريق، ولو أدى ذلك إلى زيادة التزامح وتوقف الحركة، ثم ما يعقب ذلك من سياب وشتائم، وقتال وقتل، عنف في كل اتجاه!! حتى من يسمع مديحاً أو يرى فيلماً في بيته لا يروق له إلا أن يسمع كل أهالي الحي، أضف إلى ذلك خراب الذمم، وفساد المعاملات بيعاً وشراءً، وضياع الأمانة. من المسئول عن هدم وفساد هذه المنظومة جميعاً؟ لا شك أن انتشار الجهل وضياع العلم وغياب قانون الحق وغياب المسئولية أهم أسباب هذا الخلل.

من الأعلام بما يصلح هذا الخلق جميعاً؟ إنه خالقهم، من الذي أصلح حكمه أهل الأرض جميعاً قروناً متعاقبة؟ إنه العليم الحكيم: «وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» (المائدة: ٥٠).

التحرير

فاعلم أنه لا إله إلا الله



صاحبة الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. مرزوق محمد مرزوق

التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام

هاتف: ٢٣٩١٥٤٥٦ - ٢٣٩١٥٥٧٦

WWW.ANSARALSONNA.COM

تنويه

إلى الإخوة مشتركى مجلة التوحيد بمصر، برجاء مراجعة مكتب البريد التابع لكم، والاتصال بقسم الاشتراكات في حالة عدم وصول المجلة، والإبلاغ عن اسم مكتب البريد التابع له المشترك، للتواصل مع المسئولين في هيئة البريد، وبحث الشكوى، لضمان وصول المجلة للمشارك في موعدها والله الموفق

تتسلم للاخوان الكريمين كرتي مجلة كاملة تحتوي على ٤٣ مجلة
مع مجلة التوحيد، مجلة التوحيد مع ٤٣ مجلة كاملة

مفاجأة
كبرى



ثمن النسخة

مصر ٢٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ،
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس،
المغرب دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس،
قطر ٦ ريالات ، عمان نصف ريال عماني ،
أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٤٠ جنيهاً بحوالة فورية
باسم مجلة التوحيد . على مكتب البريد
عابدين ، مع إرسال صورة الحوالة الفورية
على فاكس مجلة التوحيد ومرفق بها
الاسم والعنوان ورقم التليفون
٢- في الخارج ٢٥ دولاراً أو ١٠٠ ريال سعودي
أو ما يعادلها

ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية
أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع
القاهرة . باسم مجلة التوحيد . أنصار
السنة حساب رقم / ١٩١٥٩٠

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: الرئيس العام
- ٦ منبر الحرمين: د. سعود الشريم
- ١٠ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
- ١٤ أعجل الذنوب عقوبة: عبده أحمد الأقرع
- ١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢١ درر البحار: علي حشيش
- ٢٣ الأيمان آداب وأحكام: محمد عبد العزيز
- ٢٨ باب العقيدة: د. عبد الله شاكر
- ٣٢ دراسات قرآنية: مصطفى البصراي
- ٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية: متولي البراجيلي
- ٤٢ باب الفقه: د. حمدي طه
- ٤٥ القصة في كتاب الله: عبد الرزاق السيد عيد
- ٤٩ باب السيرة: جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
- قرائن اللغة والنقل والعقل:
- ٥٧ د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦١ الشتاء والدعاء: صلاح عبد الخالق
- ٦٥ أصول مكارم الأخلاق وجوامعها: د. عماد عيسى
- تذكير المسلمين بأهمية قضاء الدين:
- ٦٩ المستشار أحمد السيد علي إبراهيم

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد:
الدور السابع

٨٥٠ جنيه شهري التكررتة للأفراد والهيئات والمنظمات داخل مصر
و ٣٥٠ دولار خارج مصر شامل مصر الشح .

الحمد لله الذي جعلنا خير أمة، والصلاة
والسلام على من ختم الله به النبوة، وبعد،
فقد ذكرت في اللقاء الماضي طرقاً من المسائل
المهمة التي تحضن شباب الأمة من الدعوات
التكفيرية المخالفة لمنهج أهل السنة، ووصلنا
انقطع من حديث في اللقاء الماضي، أقول وبالله
التوفيق؛

خامساً، قد يجتمع في الرجل شعب من الإيمان
وأخرى من الكفر ولا يخرج بذلك من الإسلام،
وهذه من المسلمات عند أهل السنة والجماعة
خلافاً للخوارج الذين جعلوا الإيمان شيئاً واحداً،
وقالوا بأنه لا يتجزأ، وإذا ذهب بعضه ذهب كله،
وهذا يصادم الأحاديث النبوية المقررة، لتفاضل
أهل الإيمان في الأعمال، وقد أخرج البخاري
ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال، «يدخل
أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، ثم يقول الله
تعالى، أخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة خردل
من إيمان، فيخرجون منها قد اسودوا فيلقون
في نهر الحياة- أو الحياة- شك مالك، فينبئون كما
تنبت الحبة في جانب السيل، ألم تروا أنها صفراء
ملتوية»، (البخاري، ٢٢، ومسلم، ١٨٤).

وهذا يدل على أن الإيمان لا يزول بزوال بعض
الأعمال، لأنهم دخلوا النار ثم أخرجوا منها بما
معهم من إيمان وأدخلوا الجنة، يقول ابن تيمية
رحمه الله، «وتمام هذا أن الإنسان قد يكون فيه
شعبة من شعب الإيمان، وشعبة من شعب النفاق،
وقد يكون مسلماً وفيه كفر دون الكفر الذي ينقل
عن الإسلام بالكلية، كما قال ابن عباس وغيره،
كفرون كفر. وهذا قول عامة السلف، وهو الذي
نص عليه أحمد وغيره ممن قال في السارق،
والشارب، ونحوهم ممن قال فيه النبي صلى الله
عليه وسلم: «إنه ليس بمؤمن»، أنه يقال لهم،
مسلمون لا مؤمنون، واستدلوا بالقرآن والسنة
على نفي اسم الإيمان مع إثبات اسم الإسلام، وبأن
الرجل قد يكون مسلماً ومعه كفر لا ينقل عن الملة،
بل كفرون كفر، كما قال ابن عباس وأصحابه في
قوله، «وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَرْسَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ»،
(المائدة، ٤٤) قالوا، كفر لا ينقل عن الملة، وكفرون



استتاجية العدد

التذكير

بخطورة

التكفير

الحلقة الثانية

بقلم / الرئيس العام

د/ عبد الله شامكر الجنيدي

www.sonna_banha.com

التوحيد

صفر

١٤٢٧ هـ - العدد ٥٢٠ - السنة الخامسة والأربعون

٢

كفر، وفسق دون فسق، وظلم دون ظلم.. (مجموع الفتاوى ٣٥٠/٧، ٣٥١).

من المسلّمات عند أهل السنة والجماعة أنه قد يجتمع في الرجل شعب من الإيمان وأخرى من الكفر.

ويقرر ابن القيم رحمه الله هذا العلم الواضح عند أهل السنة فيقول: «وكذلك الكفر ذو أصل وشعب، فكما أن شعب الإيمان إيمان، فشعب الكفر كفر، والحياة شعب من شعب الإيمان، وقلة الحياة شعب من شعب الكفر، والصدق شعب من شعب الإيمان، والكذب شعب من شعب الكفر، والصلاة والزكاة والحج والصيام من شعب الإيمان وتركها من شعب الكفر».

والحكم بما أنزل الله من شعب الإيمان، والحكم بغير ما أنزل الله من شعب الكفر، والمعاصي كلها من شعب الكفر، كما أن الطاعات كلها من شعب الإيمان.. (كتاب الصلاة وحكم تاركها ص ٣٤).

وهذا يدل بوضوح على أن الشخص الواحد قد تجتمع فيه هذه الخصال غير أن المؤمن إذا قام به شيء من ذلك لا يخرج بهذه المعاصي عن الإيمان، وقد عقد الإمام البخاري رحمه الله باباً في صحيحه، قال فيه: «باب المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها بارتكابها إلا بالشرك»، ثم ساق حديث أبي ذر رضي الله عنه وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له لما عيره بأمة: «أعيرته بأمة؟ إنك امرؤ فيك جاهلية..» (البخاري: ٢٢)، قال ابن حجر في شرحه: «ذكرت قصة أبي ذر ليستدل بها على أن من بقيت فيه خصلة من خصال الجاهلية سوى الشرك لا يخرج عن الإيمان بها، سواء كانت من الصفات أم الكبائر..» (فتح الباري ١/٨٥).

وعلى ما سبق أقول: إن من قامت به شعب من شعب الكفر وهو مؤمن فلا يزول عنه الإسلام؛ لأن أصل الإيمان باق عنده مع ما ارتكب من الموبقات، ويقرر ذلك ابن القيم فيقول رحمه الله: «وها هنا أصل آخر وهو أنه لا يلزم من قيام شعب من شعب الإيمان بالعبد أن يسمى مؤمناً وإن كان ما قام به إيماناً، ولا من قيام شعب من شعب الكفر به أن يسمى كافراً وإن كان ما قام به كفراً، كما أنه لا يلزم من قيام جزء من أجزاء العلم به أن يسمى عالماً ولا من معرفة بعض مسائل الفقه

والطب أن يسمى فقيهاً ولا طبياً، ولا يمنع ذلك أن تسمى شعب الإيمان إيماناً وشعبه النفاق نفاقاً وشعبه الكفر كفراً. وقد يطلق عليه الفعل كقوله: «فمن تركها فقد كفر..» ومن حلف بغير الله فقد كفر، وقوله: «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر ومن حلف بغير الله فقد كفر..» رواه الحاكم في صحيحه بهذا اللفظ.

فمن صدر منه خلة من خلال الكفر فلا يستحق اسم كافر على الإطلاق، وكذا يقال لمن ارتكب محرماً إنه فعل فسوقاً وأنه فسق بذلك المحرم ولا يلزمه اسم فاسق إلا بغلبة ذلك عليه.. (الصلاة وحكم تاركها، ص ٩٤).

وأختم هذه النقطة بكلام دقيق للإمام أبي عبد القاسم بن سلام رحمه الله، وهو يدفع كل شبهة ويزيل كل إشكال ذكره بعد سياقه لقول الله تعالى: «وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلْ يَمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ فَآوَلَيْتِكَ مُمَّ الْكُفْرَةِ» (المائدة: ٤٤)، وقوله: «أَمْسِكُمْ بِالْهَيْبَةِ يَتَّقُونَ» (المائدة: ٥٠)، «تأويله عند أهل التفسير أن من حكم بغير ما أنزل الله وهو على ملة الإسلام كان بذلك الحكم كأهل الجاهلية، إنما هو أن أهل الجاهلية كذلك كانوا يحكمون».

وهكذا قوله: «ثلاثة من أمر الجاهلية الطعن في الأنساب والنياحة والأنواء..» مثله الحديث الذي يروى عن جرير وأبي البختری الطائي: «ثلاثة من سنة الجاهلية: النياحة، وصناعة الطعام، وأن تبين المرأة في أهل الميت من غيرهم..» ليس وجوه هذه الأثار كلها من الذنوب؛ أن رآبها يكون جاهلاً ولا كافراً ولا منافقاً وهو مؤمن بالله وما جاء من عنده، ومؤد لفراضه، ولكن معناها أنها تبين من أفعال الكفار محرمة منه في الكتاب وفي السنة ليتحاماها المسلمون ويتجنبوها فلا يتشبهوا بشيء من أخلاقهم ولا شرائعهم. ولقد روي في بعض الحديث: «إن السواد خضاب الكفار».

فهل يكون لأحد أن يقول إنه يكفر من أجل الخضاب؟



وكذلك حديثه في المرأة إذا استعطرت ثم مرت يقوم يوجد ريحها «أنها زانية، فهل يكون هذا على الزنا الذي تجب فيه الحدود؟ ومثله قوله: «المستبان شيطانان يتهاثران ويتكاذبان» فهل يفهم أنه أراد الشيطانين الذين هم أولاد إبليس؟ إنما هذا كله على ما أعلمتك من الأفعال والأخلاق والسنن.

وكذلك كل ما كان فيه ذكر كفر أو شرك لأهل القبلة فهو عندنا على هذا، ولا يجب اسم

الكفر والشرك الذي تزول به أحكام الإسلام ويلحق صاحبه بردة إلا بكلمة الكفر خاصة دون غيرها وبذلك جاءت الآثار مفسرة» (انظر: كتابه الإيمان ومعاله وسننه واستكمالها ودرجاته ص ٩٥-٩٧ ضمن مجموع رسائل بتحقيق الشيخ الألباني).

وبناء على ما سبق تقريره، فقد ذهب أهل السنة إلى أن للإيمان أصولاً وفروعاً، وأن أصله لا يزول بزوال فرعه، وأنه مركب من شعب وأجزاء، وأن الناس يتفاوتون فيه ومراتبهم مختلفة، فمنهم السابقون والمقتصدون والظالمون لأنفسهم، ويصور ابن تيمية رحمه الله مذهبيهم في ذلك فيقول: «وقال المفسرون لمذهبيهم: إن له أصولاً وفروعاً وهو مشتمل على أركان وأجبات - ليست بأركان - ومستحبات؛ بمنزلة اسم الحج والصلاة وغيرهما من العبادات؛ فإن اسم الحج يتناول كل ما يشرع فيه من فعل وترك مثل الإحرام وترك محظوراته، والوقوف بعرفة ومزدلفة ومني، والطواف ببیت الله الحرام وبين الجبلين المكتنزين به وهما الصفا والمروة. ثم الحج مع هذا مشتمل على أركان متى تركت لم يصح الحج كالوقوف بعرفة. وعلى ترك محظوراته ففعله فسد الحج وهو الوطء ومشتمل على واجبات، من فعل وترك يأثم بتركها عمداً، ويجب مع تركها - لعذر أو غيره - الجبران بدم كالإحرام من المواقيت المكانية والجمع بين الليل والنهار بعرفة وكبري الجمار، ونحو ذلك وكرت كالباس المعتاد والتطيب والتباعد وغير ذلك.

ومشتمل على مستحبات من فعل وترك يكمل الحج بها؛ فلا يأثم بتركها ولا يجب دم مثل رفع الصوت بالإهلال والإكثار منه.. لكن من أتى بالمستحب فهو أكمل منه وأتم منه حجاً وهو سابق

كما أن شعب الإيمان

إيمان فُشِبَ الكفر كفر

فالحياء من شعب الإيمان

وقلته من شعب الكفر.

مُقَرَّبٌ وَمَنْ تَرَكَ الْمَأْمُورَ وَفَعَلَ الْمَحْظُورَ لَكِنَّهُ أَتَى بِرُكْنِهِ وَتَرَكَ مُسَدَّهُ فَهُوَ حَاجٌّ حِجًّا نَاقِصًا يَتَأَبَّ عَلَى مَا فَعَلَهُ مِنَ الْحَجِّ وَيُعَاقَبُ عَلَى مَا تَرَكَ، وَقَدْ سَقَطَ عَنْهُ أَصْلُ الْفَرَضِ بِذَلِكَ مَعَ عُقُوبَتِهِ عَلَى مَا تَرَكَ، وَمَنْ أَحَلَّ بِرُكْنِ الْحَجِّ أَوْ فَعَلَ مُسَدِّدَ حُجَّتِهِ فَاسِدًا لَا يَسْقُطُ بِهِ فَرَضٌ؛ بَلْ عَلَيْهِ إِعَادَتُهُ... وَالْفُقَهَاءُ يُقَسِّمُونَ الْوُضُوءَ وَالْغُسْلَ إِلَى كَامِلٍ وَمُجْزِئٍ؛ لَكِنْ يُرِيدُونَ بِالْكَامِلِ مَا أَتَى بِمَقْرُوضِهِ وَمُسْنُونِهِ وَيُجْزِئُ مَا اقْتَصَرَ عَلَى وَاجِبِهِ. فَهَذَا فِي الْأَعْمَالِ الْمَشْرُوعَةِ «وَكذلك في» الأعيان المشهودة «فإن الشجرة مثلاً اسم لمجموع الجذع والورق والأغصان وهي بعد ذهاب الورق شجرة وبعد ذهاب الأغصان شجرة؛ لكن كاملة وناقصة فليُفعل مثل ذلك في مسمى الإيمان والدين» (مجموع الفتاوى ١٢/٤٧٢-٤٧٤).

سادساً: التفريق بين التكفير المطلق وتكفير المعين؛

التكفير المطلق: هو إطلاق لفظ الكفر على ما ينال في الإسلام ويناقضه، وإطلاق القول كذلك على فاعله، وأما التكفير المعين؛ فهو إنزال هذه الأحكام وإطلاقها على الفرد أو المجموعة التي قام بها شيء من نواقض الإسلام، ويجب أن يعلم أن التكفير المطلق والذي يقال فيه مثلاً، من فعل كذا فهو كافر، أو ملعون، أو غير ذلك من ألفاظ عنه لا يستلزم حمله على المعين الذي قام به شيء من ذلك حتى تحقق فيه الشروط وتنقضي الموانع، لا فرق في ذلك بين الأصول والفروع. (مجموع الفتاوى ١٠/٣٧٢).

ومما يؤكد صحة هذا المنهج ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في لعنه لشارب الخمر، ولما لعن شخص معين شارب الخمر أمامه نهى عن لعنه عليه الصلاة والسلام، كما في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلاً كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبد الله، وكان يلقب حمزاً، وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد جلداه في الشراب، فأتى به يوماً فأمر به فجلد، فقال رجل من القوم: اللهم العنه، ما أكثر ما يؤتى به، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تلعنوه، فوالله ما علمت أنه يحب الله ورسوله». وفي رواية أبي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تكونوا عون الشيطان على

أخيكم.. (البخاري: ٦٧٨٠، ٦٧٨١).

فالتبني صلى الله عليه وسلم نهى عن لعن هذا المعين مع شربه للخمر، مع إطلاقه لعن شارب الخمر، وما ذاك إلا لما قام به من محبة الله ورسوله، فدل ذلك على أن الإطلاق العام لا يستلزم الإطلاق الخاص، وهذا أمر مطرد في نصوص الوعيد عند أهل السنة والجماعة.

يقول ابن تيمية رحمه الله: «إن التكفير العام كالوعيد العام يجب القول بانتلافه وعمومه، أما الحكم على المعين بأنه كافر، أو مشهود له بالنار، فهذا يقف

على الدليل المعين، فإن الحكم يقف على ثبوت شروطه وانتفاء موانعه، ومما ينبغي أن يعلم في هذا الموضع أن الشريعة قد تأمرنا بإقامة الحد على شخص في الدنيا، إما بقتل أو جلد أو غير ذلك، ويكون في الآخرة غير معذب، مثل قتال البغاة والمتأولين مع بقائهم على العدالة، ومثل إقامة الحد على من تاب بعد القدرة عليه توبة صحيحة، فإننا نقيم الحد عليه مع ذلك، كما أقامه النبي صلى الله عليه وسلم على ماعز بن مالك وعلى القامدية، مع قوله: «لقد تاب توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له»، (مجموع الفتاوى ٤٩٨/١٢).

ويقول ابن أبي العز: «إن الأقوال الباطلة المبتدعة المحرمة المتضمنة نفي ما أثبتته الرسول صلى الله عليه وسلم أو إثبات ما نفاه، أو الأمر بما نهى عنه، أو النهي عما أمر به، يقال فيها الحق، ويثبت لها الوعيد الذي دلت عليه النصوص.. وأما أعظم البغي أن يشهد على معين أن الله لا يغفر له ولا يرحمه بل يخلده في النار، فإن هذا حكم الكافر بعد الموت. ولهذا ذكر أبو داود في سننه في كتاب الأدب: «باب النهي عن البغي». وذكر فيه عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «كان رجلان في بني إسرائيل متواخيين، فكان أحدهما يذنب، والآخر مجتهد في العبادة، فكان لا يزال المجتهد يرى الآخر على الذنب، فيقول: أقصر، فوجده يوماً على ذنب، فقال له: أقصر. فقال: خلني وربي، أبعت علي رقيباً؟

لم يكفر الإمام أحمد أعيان الجهمية مع ما لاقاه منهم من أذى وضرب وسجن، بل دعا

لهم.

فقال: والله لا يغفر الله لك، أو لا يدخلك (الله) الجنة، فقبض أرواحهما، فاجتمعا عند رب العالمين، فقال لهذا المجتهد: أكنت بي عالماً؟ أو كنت على ما في يدي قادراً؟ وقال للمذنب: اذهب فادخل الجنة برحمتي، وقال للآخر: اذهبوا به إلى النار. وقال أبو هريرة: (والذي نفسي بيده، لتكلم بكلمة أوبقت دنياه وأخرته.. (شرح الطحاوية ٤٣٦/٢).

وقد طبق إمام السلف هذا المنهج، فالإمام أحمد رحمه الله أؤذي من الجهمية المعطلة وضرب وسجن، وكان يطلق القول بتكفير الجهمية، ومع ذلك لم يكفر أعيانهم، بل دعا لهم وللأئمة الذين كانوا يحملونه على القول بخلق القرآن، وفي ذلك يقول ابن تيمية رحمه الله: «ومع أن أحمد لم يكفر أعيان الجهمية، ولا كل من قال إنه جهمي كفر، ولا كل من وافق الجهمية في بعض بدعهم، بل صلى خلف الجهمية الذين دعوا إلى قولهم، وامتحنوا الناس وعاقبوا من لم يوافقهم بالعقوبات الغليظة، لم يكفرهم أحمد وأمثاله، بل كان يعتقد إيمانهم وإمامتهم ويدعو لهم، ويرى الانتماء بهم في الصلوات خلفهم، والهج والفرو معهم، والمنع من الخروج عليهم ما يراه لأمثالهم من الأئمة، وينكر ما أحدثوا من القول الباطل الذي هو كفر عظيم، وإن لم يعلموا أنه كفر، وكان ينكره ويجاهدهم على رده بحسب الإمكان، فيجمع بين طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم في إظهار السنة والدين، وإنكار بدع الجهمية الملحدين، وبين رعاية حقوق المؤمنين من الأئمة والأمة، وإن كانوا جهالاً مبتدعين وظلمة فاسقين». (مجموع الفتاوى ٥٠٧، ٥٠٨).

قلت: رحم الله هؤلاء الأئمة الأعلام الذين علموا الحق وبه كانوا ينطقون ويعملون، وبإثبات سفهاء الأحلام اليوم يتعلمون منهم فيكفون عن إطلاق ألفاظ التكفير والتبديع دون بينة. والله الموفق والمستعان، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الإسلام في زمن الفتن

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، أما بعد؛ هيا أيها الناس!! إن شريعة الإسلام شريعة غراء، سمّتها الجلي أن يعبد الله وحده في الأرض ولا يشرك به، مُنبِعة بقواعد فرضها رب البرية، هي خير كلها، وتوز كلها، وسلام كلها، وفرح كلها، **إِنَّ الْبِرَّ عِنْدَ اللَّهِ إِتْقَانُ الْعَمَلِ** (آل عمران: ١٩)، **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَمِنْ تَحْتِ أَيْدِيهِ رِزْقٌ غَيْرٌ مَحْظُورٌ** (آل عمران: ٨٥).

د. سعود الشريم

إعداد:

الصعود إلى العلو من الصعوبة والمشقة بمكان، ألا ترون، حماكم الله، أن الماء ينزل وحده حتى يستقر في عمق الوادي، ولكنه لا يصعد إلى العلو إلا بالجهد والمضحات.

أيها المسلمون!! إن البعد عن زمن النبوة مظنة، ولا شك، (للبعد) عن تعاليمها وأدابها، فرسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم» (أخرجه البخاري في الشهادات (٢٦٥٢)، ويقول أيضاً: «إنه من يعيش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً» (أخرجه أبو داود في السنة (٤٦٠٧)، والترمذي في العلم (٢٦٧٦)، وصححه الألباني)، ويقول أيضاً: «لا يأتي على الناس زمان إلا والذي بعده شر منه، حتى تلقوا ربكم» (أخرجه البخاري في الفتن (٧٠٦٨).

وجوب التمسك بالتواضع الشرعية

ولأجل هذا - عباد الله - فإن الثواب الشرعية من توحيد الله، والإيمان به، والدعوة إليه، والحب والبغض فيه، قد ينزوي

الله، ووسط عصور الانتقال تتعدد مسالك الحياة، وتتزاحم تداعياتها، هبوطاً وصعوداً، بمدى قرب الناس من دينهم أو بعدهم عنه، ومكان رسالة خاتم النبيين بين ذلك كله أنها دعوة كمال وعدل، فكلما تردد الإنسان عبر هذه العصور التي تسمى عصور الانفتاح بين طريقين اثنين، أو حارت نفسه في اختيار أحد مسلكين، فإن السنة تدعوه. ولا شك - إلى خيرهما، وإذا تردد العقل في خضم هذه النوازل المدلّمة بين الحق والباطل، والزين والشين، دعتة السنة إلى الحق والزين؛ لأن الحق أبلج، والباطل لجلج.

وبهذا يُعلم أن دعوة السنة وسط هذه الزواجر إنما تكون لأصعب الطريقين، وأشق الأمرين بالنسبة لأهواء البشر، المحاطة بعالم أصبح عبر وسائله المختلفة كالكتلة الواحدة، ولا غرو في ذلك فإن النار حُفَّت بالشهوات، والجنة حُفَّت بالمكاره.

ويبدو ذلك بوضوح في أن الانحدار مع الهوى سهل يسير، ولكن

محاسن الدين الإسلامي

الدين الإسلامي - عباد الله - هو شريعة الله العادلة للعالم أجمع، وما إرساله لخاتم رسله إلا للناس كافة بشيراً ونذيراً، من أجل أن يدخل الناس في دين الله وصيغته، **«صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً وَتَحْقِرَ اللَّهُ خَلْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَهُمْ كَالْعِجَابِ»** (البقرة: ١٣٨).

الدين الإسلامي - عباد الله - هو شريعة مبناها على الاتباع لا الابتداع، وعلى الاقتداء والتأسي لا على النكوص والتنسي، ودين المرء أن يكون ديناً حقاً إلا إذا كان الخضوع فيه للحق سبحانه دون سواه.

وان خير هدي ينتهجه الناهجون هو هدي رسوله صلى الله عليه وسلم، وهيئات هيئات أن يأتي الناس في أعقاب الزمن بأهدي منهما حتى يلج الجمل في سم الخياط، **«وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا»** (النساء: ٨٢)، **«فَلْيَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنَ اللَّهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا أَمَئَةً إِذْ كُنْتُمْ كَافِرِينَ»** (القصص: ٤٩).

إنه في أعقاب الزمن - عباد

أكثرها أو بعضها مع مرور الزمن، وغلبة الأهواء، وشيوع الهزل، حتى إنها تحتاج إلى من يرد لها الحياة بعدما اعتراها ما اعتراها من ذبول، إذ لدينا كتاب الله لا تخلق جلده، ولا تفنى ثروته، ولدينا نور نبوة ملهم السيرة، نقي السنن.

وإذا كان الأمر كذلك، فكيف تعمى النفس المؤمنة مع هذا الإشعاع؟! بل كيف يستوحش المرء في هذا العالم الموار، ومصدر الأمن والطمأنينة فوق ظهره محمول؟! شريطة أن لا يغفل عن قوله سبحانه: **الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ** (الأنعام: ٨٢).

إنه رغم الدمار البالغ الذي تصاب به المجتمعات حيناً بعد حين، والوكزات التي تتلقاها أمة الإسلام فجأة، ثم هي تصرع أمامها إثر تقويض الرابطة الإسلامية الجامعة الحققة، وعلى الرغم من المكانة الملحوظة التي وفرها الإسلام للمجتمعات الإسلامية بأسرها، من خلال تعاليمه المحكمة، وثوابته التي لا تتغير، بل يخضع لها كل عصر، وليست تخضع هي لكل عصر، إنه رغم ذلك كله إلا أن شمة خللاً ما، يؤكد أن تلك المجتمعات أحوج ما تكون إلى أن تلتمس لطف الله وعفوه، وترتقب رحمته وإحسانه، وتلزم اللجوء إليه، عاملة بما دعا به المصطفى، **تَكَلَّمُوا بِكَلِمَةٍ سَلَامٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ لَا تَقُولُوا إِلَّا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَخَذَ بَيْنَنَا بَيْنَكُمْ آيَةً مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ** (آل عمران: ٦٤). فلا إله إلا الله،

أَقْبَمَ دِينُ اللَّهِ يَتُوبُ إِلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّكُونِ وَالْأَكْبَرِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (آل عمران: ٨٣).

مصدر عزتنا وسر قوتنا:

إنه ينبغي علينا - معاشر المسلمين - أن ندعو إلى دين الله جل وعلا، الذي هو مصدر عزتنا، وسر قوتنا، من خلال التحدث عنه على حقيقته وصورته التي ارتضاها الله جل شأنه، دون استحياء ولا تخوف ولا استجداء، مُتَّبِعِينَ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ دِينُ الْعِبَادِيَّةِ لِلَّهِ وَحْدَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ، والاتباع لرسوله صلى الله عليه وسلم، وحذار حذار من أن يخطئ أحد حال التحدث عنه فيعدل عن الوجه الصحيح.

ثم إن الدعوة إلى الإسلام برمتها أشبه ما تكون بالقضية العادلة، غير أنها - وللأسف الشديد - قد تقع بين أيدي محامين عنها يفشلون في عرض حقيقة الدفوع، وإيضاح البيّنات، وما ذلك إلا من خلال التنازل عن ثوابتها وأسسها، بحثاً لعرض أو خوفاً من عرض. ولا غرو في ذلك - عباد الله!! فلربما نسمع كثيراً للمتحدثين عن الإسلام يحامون عنه، ويوذ المرء منا لو أنهم سكتوا فلم ينبسوا بحرف واحد. إن أمثال هؤلاء - ولا ريب - لم يفهموا الإسلام بكماله كما تنزل من عند الله، والترز اليسير ممن يتحدث عنه، ويدّعي فهمه قد لا يحسنون الإبانة عنه من خلال الخلط والمزج بين ما يصح وما لا يصح. ومن هنا يعظم الخطر؛ لأننا في أزمنة خداعة، تحتاج إلى المهرة من

ذوي الأفهام، عبر عصور يتزين فيها القبيح من المبادئ، فتعرض نفسها على الناس في تزاويق خادعة كما تتوارى الشمطاء وراء حجب من الأصباغ والجلي. إن الإسلام دواء، لا يحتمل أن يجتهد فيه كل محتس له، كما أن الدواء لا يكون دواءً لأن مادته تحوي أسباب الشفاء فحسب، كلا، بل لا بد من تناوله بطريقته التي يشير بها الطبيب على الوجه الذي وُضِعَ له الدواء، ومن تكلف طريقة من عنده لم يقلق بها الطبيب، فلا يلومن (أحداً) حينئذ إذا استفحل الداء، ولات ساعة استشفاء، وهيئات هيئات أن تصلح المجتمعات، وقد هت فيها حبال مقوماته الشرعية الحققة، وأسس الحياة المحكومة بصيغة الله وشرعته دون اكتراث بما يرضي الله وما يسخطه، فكيف إذا كانت الأحوال إذاً في التشكيك في تلك المقومات، أو السعي الدءوب في إماتتها، أو بث ما من شأنه اتهام المسلمين، أو بذر الفرقة بينهم، أو التطلع إلى إرساء قواعد التراجع عن الدين، أو على أقل تقدير إشعار الغير بأن من يتجرع الإسلام بأدابه وكماله فإنه لا يكاد يسفيها إلا متوَعًّا، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

من خصائص رسالة المصطفى:

أيها المسلمون!! من خصائص رسالة المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه ما من خير إلا ودل الأمة عليه، وما من شر إلا وحذر الأمة منه، وقد كان مما حذر الأمة منه الفتن التي تكون في آخر الزمان وتكاثرها، والغواصق

التي تحيط بالأمة من كل جانب، فتموج بهم كموج البحر، حتى إنها لتدع الحليم حيران، بل ولربما تستمرئها النفوس الضعيفة، وتستشرف لها رويداً رويداً إلى أن تلغ في حمئها وهي لا تشعر، فإذا ألفتها لم تكد تتحول عنها إلا في صعوبة بالغة بعد أن تفقد خصائصها، ومن ثم تموج وتذوب، ثمَّت ما لرحم بميت إيلام، وإذا لم يغبر حائط في وقوعه فليس له بعد الوقوع غبار، حتى تقع النفس في أتون الفتن فتحترق بلا لهب. ففي الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ستكون فتن، القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشي، والماشي فيها خير من الساعي، من تشرف لها تستشرفه» الحديث (أخرجه البخاري في الفتن (٧٠٨١)، يقول الحافظ ابن حجر: رحمه الله: «معنى قوله: «من تشرف لها، أي تطلع لها بأن يتصدى ويتعرض لها، ولا يعرض عنها» (فتح الباري ٣١/١٣).

وفي الصحيحين أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يتقارب الزمان، وينقص العمل، ويلقى الشح، وتظهر الفتن، ويكثر الهرج، قالوا: يا رسول الله، وما الهرج؟ قال: «القتل، القتل» (أخرجه البخاري في الفتن (٧٠٦١).

ما النجاة في خضم هذه الأحداث؟

عباد الله!! إننا في زمن تداعت فيه الفتن كداهية دهياء، فقلت فيه الأمانة، وترعت فيه الخشية من الله، وتنافس الناس فيه على الدنيا، وحظوظ النفس، وكثر فيه القتل، وبلغ أوج صورته، على

اختلاف تنوعه، حتى لربما لا يدري القاتل فيم قتل، ولا المقتول فيم قتل، كما قال ذلك النبي صلى الله عليه وسلم (أخرجه مسلم في الفتن (٢٩٠٨)، ولكن لمستفهم أن يقول: ما النجاة في خضم هذه الأحداث، وما موقف المؤمن من متغيرات زمانه، وفجاءة النعمة فيه؟ فالجواب على هذا: بين بحمد الله، فإن لكل داء دواء، علمه من علمه وجهله من جهله، والدواء في مثل هذا كثير التنوع، فمن ذلك: أولاً، حمد الله على العافية مما ابتلى به كثيراً من الناس من الفتن والزلايا، والحروب المدمرة، ثم الصبر على أقدار الله المؤلمة، والإيمان بأن ما يريد الله كائن لا محالة، وأن ما أصاب الناس لم يكن ليخطئهم، وما أخطأهم لم يكن ليصيبهم، فما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، والله يَحْكُمُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْكُمْ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (الرعد: ٤١).

عند مسلم في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة» (أخرجه مسلم في القدر (٢٦٥٣)، وَبَعْدَهُ مَقَانِغُ الْقَتِيلِ لَا يَمْلِكُهَا إِلَّا هُوَ وَيَتَلَمَّ مَا فِي الرِّقِّ وَالْخَرِّ وَمَا تَنْقُطُ مِنْ رَوْقَةٍ إِلَّا يَمْلِكُهَا وَلَا حَكْمٌ فِي ظُلْمَتِكَ الْأَنْزَرِ وَلَا رَهْبٌ وَلَا بَأْسٌ إِلَّا فِي كِتَابِ شَيْبٍ (الأنعام: ٥٩).

فلا إله إلا الله ما أوسع علم الله، انظروا إلى الأحداث والمستجدات. عباد الله!! كيف تحل بنا فجأة على حين غرة دون أن تقع في ظن أحدنا، أو يدور بخلدنا أن أحداثاً ما ستكون يوماً ما، مما يؤكد الاعتصام بكتاب الله وسنة رسوله، واللجوء إليه، وخشيته

وحده، بالتوبة والإنابة، وكثرة الدعاء والاستغفار والصدقة، وبذل الخير، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فلا ملجأ من الله إلا إليه.

ألا إن من خاف البشر فر منهم، غير أن من خاف الله فإنه لا يضر إلا إليه، **فَقَرَأَ إِلَى اللَّهِ إِلَى اللَّهِ فَنَزَلَ بِهِ الرُّسُلُ الْأَرْبَاءُ** (الذاريات: ٥٠).

ولقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يردُّ القدر إلا الدعاء» (أخرجه أحمد (٦٨/٣٧)، وابن ماجه في المقدمة (٩٠) وحسنه الألباني في السلسلة الصحيحة (١٥٤).

ألا وإن ما يحدث في هذه الأزمنة من كوارث تحل بنا بغتة ليزكرتنا باليوم الذي تقوم فيه الساعة، والناس في غفلة معرضون، مع ما يتقدمها من أمارات وأشراط تدل عليها، فقد جاء في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبيهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه، ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه، ولتقوم الساعة وهو يليط حوضه فلا يسقي منه، ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها» (أخرجه البخاري في الفتن (٧١٢١)، كل ذلك عباد الله دليل على فجاءة النعمة، وأن نفساً لا تدري ما ذا تكسب غداً، ولا تدري بأي أرض تموت.

وَجُوبُ الْحَذَرِ مِنْ مَشَاعِرِ الْقَنُوطِ وَالْيَاسِ، ثم اعلموا: رحمكم الله. أنه ينبغي للمرء المسلم في خضم الأحداث الرهيبة والمتغيرات المتنوعة ألا يصاب بشيء من الاسترسال مع مشاعر القنوط واليأس،

يحبس أنفاسه مع الجانب الذي قد يكلع في وجهه على حين غفلة من جواب الخير الأخرى في حياته، دون التفات إلى المشوشات من حوله، والتخوفات التي ليس لها ضريب، فليس بلازم عقلا أن تكون تلك المخاوف صادقة كلها، فربما كانت كاذبة. إذ قد تصح الأجسام بالعلل. وقد يكون مع المحنة منحة. ومع الكرب فرج. **عسر يسرين، إنه لا يأتس من زرع عسر يسرين (الشرح: ٦٥٥).** ولن يغلب **أولاً قوم الكفورين (يوسف: ٨٧).** يا أيها الناس!! إن مما لا شك فيه أن كثرة الفتن تزلزل كيان الناس، وأن قتل الحروب إذا اشتعل عسر انطفأوه، وأن التهويش والتشويش، والقتل والقتال، والظن والخرص، لما يزيد الأمر سوءاً وتعقيداً، والنار اشتعالاً واضطراباً، ولا جرم فإن النار قد تذكي بالعيدان، كما أن في مبدأ الحرب كلام اللسان. ولقد كان السلف الصالح أحرص الناس على اتقاء الفتن، والنأي بأنفسهم عن أن يقعوا في شركها، بل يستعيذون بالله منها. وكلما لاحت لهم في الأفق فتنة تمثلوا بما رواه البخاري في صحيحه عن خلف بن حوشب أن السلف كانوا يقولون عند الفتن:

اللسان وحبسه وعدم النزج به
فيما لا يعني، وزمّه عن الفحش
والتفحش، أو الوقوع في الظن
والخرص، فإن إطلاق اللسان،
وسيلان الأقسام، خائضة في
المداهمات، ولأثة في التشابهات،
والتقضايا الزعجات دون زمام
ولا خطام لمن شأنه أن يضعف
إيمان الثمر المسلم، ويوقعه مواقع
الزلل، غير أبيه بوصية النبي
صلى الله عليه وسلم لعقبة بن
عامر حينما سأله، ما النجاة؟
فقال، «أملكك عليك لسانك،
وليسعك بيتك، وأبك على
خطيئتك» (رواه الترمذي في
الزهد (٢٤٠٦) وهو في السلسلة
الصحيحة (٨٩٠، ٨٩١).

ثم اعلّموا عباد الله أن الحوارات
الشفهية، والمطاراتح الوراقية،
لا ينبغي أن تكون لكل راكب، ولا
علّا يلوكة الكل. وأمور الناس
بعامّة لا ينبغي أن يتصدى لها
أي أحد كيفما اتفق، دون تمييز

بين الغث والسمين، وبين ما يعقل وما لا يعقل، وأنه لمن المستكره أن يكون مقدار لسان الإنسان أو قلمه فاضلاً على مقدار علمه، ومقدار علمه فاضلاً على مقدار عقله، فلقد روى البخاري في صحيحه عن علي رضي الله عنه أنه قال: (حدثوا الناس بما يعرفون، أتريدون أن يكذب الله ورسوله؟) (أخرجه البخاري في العلم (١٢٧)، فمن عرف بما لا يعرف فهو ممن قال الله فيهم: قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ (الذاريات: ١)، قَالَ قَتَادَةُ - رحمه الله - "هم أهل الغرة والظنون" (أخرجه ابن جرير عنه في تفسيره ١٩٢/١٣).

فعلى حملة الأقسام وذوي
اللسان أن يتقوا الله سبحانه،
وأن لا يستخفوا بأحد، وأن لا
يبغوا على أحد من المسلمين.
يقول ابن عبد البر: رحمه الله
"أحق الناس بالإجلال ثلاثة:
العلماء والإخوان والسلاطان،
فمن استخف بالعلماء أفسد
مروءته، ومن استخف بالسلاطان
أفسد دنياه، والعاقل لا يستخف
بأحد" (جامع بيان العلم ٩٩٦).



تفسير سورة الدخان

الطبعة الأولى: ١٤٠٠ هـ



الطبعة الثانية: ١٤٠٠ هـ

قال تعالى: ﴿حَمْدُ رَبِّكَ أَكْبَرُ
نَا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ
الْأَنبِيَاءِ فِي الْفَقْرِ كُلِّ أَمْرٍ حَكَمٍ
أَمْرٍ مِنْ عِنْدِ رَبِّكَ مُرْسَلٍ
رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنُوزَهُ
مُوقِنٌ ﴿٧﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ
وَبُكَرٌ وَارِثٌ بِلَايِكُمْ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾ بَلْ هُمْ
فِي شَكٍّ يَنْعَمُونَ ﴿٩﴾ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي
النَّاسَ السَّحَابٌ مُمْسَكَةٌ بِهَا نَارٌ مَقْشُوفَةٌ
فَلَمَّا تَرَ الْفَلَاحَ وَرَأَوْا الْعَنَقَ لَمَّا هُمْ
فِي شَكٍّ مِنْهُ لَخَّطَتْ هُمْ وَجوهَهُمْ لَدَّةً أَعْمَى
فَتَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سَحَابٌ
مِنْ سَحَابٍ مُبَارَكٍ ﴿١١﴾

د. عبد العظيم بدوي

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا رسول الله. وبعد،
بين يدي السورة،
سورة الدخان سورة مكية، شأنها شأن السور المكية في الاهتمام بتأسيس العقيدة، وبيان أصول الدين وأركان الإيمان. وقد ركزت على الأصول الثلاثة: التوحيد، والنبوة، والبعث بعد الموت. استفتحت السورة الكريمة بالحديث عن القرآن الكريم، والنبى الأمين. وموقف المشركين منهما. ولنت بذكر طرف من نبأ موسى

و فرعون. ثم تحدثت عن بعض أشراط الساعة، وأحوال القيامة، وانقسام الناس قسمين، فريق في عذاب وفريق في عظيم. (الشورى: ٧). ووجه تسميتها بالدخان وقوع لفظ الدخان فيها، والمراد به آية من آيات الله. أيد الله بها رسوله صلى الله عليه وسلم. فلذلك سميت به اهتماما بشأنه. (التحرير والتنوير: ٢٥/ ٢٧٥). ومناسبة هذه السورة لما قبلها أنه ذكر في أواخر ما قبلها: ﴿فَرَّغَمْ مَوْصُوا وَيَسْأَلُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَهُمُ﴾ (الزخرف،

(٨٣)، فَذَكَرَ يَوْمًا غَيْرَ مَعِينٍ، وَلَا مَوْصُوفًا، فَبَيْنَ فِي أَوَائِلِ هَذِهِ السُّورَةِ ذَلِكَ الْيَوْمَ، يَوْصَفُ وَصْفَهُ فَقَالَ: «قَلَيْبَ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ، (الدُّخَانُ: ١٠)، وَأَنَّ الْعَذَابَ يَأْتِيهِمْ مِنْ قِبَلِكَ، وَيَحِلُّ بِهِمْ مِنَ الْجَذَبِ وَالصَّحْقِ، وَيَكُونُ الْعَذَابُ فِي الدُّنْيَا، وَإِنْ كَانَ الْعَذَابُ فِي الْآخِرَةِ، فَيَكُونُ يَوْمُهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (الْبَحْرُ الْمُحِيطُ فِي التَّفْسِيرِ: ٣٢٨/٨).

کورتے کے رکعت (صحیح البخاری ۷۷۵)۔

وَعَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: رَأَى رَجُلًا أَنْ لَيْلَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَرَى رُؤْيَاكُمْ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ أَوْ فِي الْآخِرِ» (صحيح مسلم ١١٦٥). وَالْمُرَادُ بِتَنْزِيلِهِ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ ابْتِدَاءُ تَنْزِيلِهِ. فَقَدْ نَزَلَ مُفْرَقًا عَلَى مَدَارِ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ سَنَةً. وَكَانَ أَوَّلَ مَا نَزَلَ:

وَمِنْ عَمَلِهِمْ كَثُرَتْ كَلِمَةُ
خَيْرٍ مِنْ أَمْرِهِمْ إِنْ يَقُولُوا إِلَّا كَذِبًا

و فناء رأو

فإن صح الحديث فإن القول قوله، فإنه لا أحد أعلم بالله من رسول الله. (جامع البيان (١١٤/٢٥)).

قلت، وقد صح الحديث، فقد روى مسلم في صحيحه، عن حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه قال، اطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال، ما تذاكرون؟ قالوا نذكر الساعة. قال، إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات.. فذكر الدخان، والدجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها، وفزول عيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم، وبأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وأخر ذلك ناز تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم. (صحيح مسلم ٢٩٤٧).

فالراجع أن الدخان علامة من علامات الساعة الكبرى. والدليل على رجحان هذا القول من الآيات نفسها، حيث قال تعالى: ﴿قَارِئَتْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ (الدخان: ١٠) أي بين ظاهر واضح، لا خيالا، والدخان الذي أصابهم في سني الجذب كان خيالا لا حقيقة.

وقوله تعالى: ﴿يَنْفَى النَّاسَ﴾ (الدخان: ١١) أي كلهم. فيملا فاد الكافر ومنخره، فيحمر، حتى يكون كالشاة المشوية على الجمر. وأما المؤمن فلا يصيبه منه إلا كهيئة الزكام. فإذا غشيهم قالوا: ﴿هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (الدخان: ١١). أو قيل لهم تقريرا وتأنينا وتوبييحا، كما يقال لهم وهم يساقون إلى النار، ﴿سَوْفَ يَأْتِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (الدخان: ١٦). (الطور: ١٦).

وللحديث بقية إن شاء الله.

اللَّهُ لَنِي قَدْ حَلَّتْ فِي صَارِيءٍ وَخَيْرٌ مِّنْكَ
لَكَفَرُونَ، (غافر: ٨٥).

فذهب ابن مسعود رضي الله عنه إلى أن المراد بهذا الدخان دخان خيل للناس في سني الجذب والقبض الذي أصابهم بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم عليهم حين استعصوا عليه، عن مسروق قال، كنا عند عبد الله فقال، إن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى من الناس إديارا قال، اللهم سيع كسيع يوسف، فأخذتهم سنة حصت كل شيء حتى أكلوا الجلود والميتة والجيف، وينظر أحدهم إلى السماء فيرى الدخان من الجوع، فاتاه أبو سفيان فقال، يا محمد! إنك تأمر بطاعة الله وبيعة الرحم، وإن قومك قد هلكوا، فادع الله لهم. قال الله تعالى: ﴿قَارِئَتْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ (الدخان: ١٠) إلى قوله: ﴿يَا كَايِفُوا الْمَذَابَ فَيَلَا يَنْفَى الْكَفَّةَ﴾ (الدخان: ١٦). فالبطشة يوم بدر، وقد مضت الدخان والبطشة واللزام وأية السرم. (صحيح البخاري ٤٧٧٤).

وذهب ابن عباس رضي الله عنه إلى أن الدخان علامة من علامات الساعة الكبرى، لما يظهر بعد ومن المفسرين من وافق ابن مسعود، ومنهم من وافق ابن عباس، ومنهم من جمع بين القولين، فقال، الدخان الذي أراده ابن مسعود خيل إليهم، والذي أراده ابن عباس سوف يأتيهم قبل يوم القيامة، ولا تعارض بين القولين.

وذهب شيخ المفسرين ابن جرير الطبري إلى ما ذهب إليه ابن مسعود، وعلق القول على ما قال ابن عباس بصحة الحديث، قال:

يُسْفَى ثُمَّ يُبْقِي، (الشعراء: ٨١)،
ولما حاج النمرود قال كما قال الله تعالى: ﴿لَا تَدْرِي لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِدَعْوَتِهِمْ أَنَّ لَهُمْ سَاعَةٌ لَا يَوَدُّونَهَا﴾ (الشعراء: ٨١).

وَأَمِيتُ قَالَ يَرْبُوتُهُ فَمَرَّتْ اللَّهُ بِأَيِّ الشَّعِيرِ
بَيْنَ الشَّعِيرِ فَأَتَى بِهَا مِنَ الْقُرْبِ قَبُولُ
أَلْوَى كَفَرُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ،
(البقرة: ٢٥٨).

وَنُكِّرَ وَرَثُكُمْ أَفْئِدَةً،
(الشعراء: ٢٦) فادعوه مخلصين
له الدين.

فلما قرر تعالى ربوبيته وألوهيته، بما يوجب العلم التام ويدفع الشك، أخبر أن الكافرين مع هذا البيان ﴿فِي سَكَنٍ يَمْشُونَ﴾ (الدخان: ٩) أي، منغمرون في الشكوك والشبهات، غافلون عما خلقوا له. قد اشتغلوا باللعب الباطل، الذي لا يجدي عليهم إلا الضرر. (تيسير الكريم الرحمن ١٥/٧).

من علامات الساعة:

ثم قال تعالى: ﴿قَارِئَتْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ ﴿يَنْفَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿يَا كَايِفُوا الْمَذَابَ فَيَلَا يَنْفَى الْكَفَّةَ﴾ ﴿يَوْمَ تَوَلَوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُنْجُو رَسُولٌ شَيْئٌ﴾ ﴿يَا كَايِفُوا الْمَذَابَ فَيَلَا يَنْفَى الْكَفَّةَ﴾ ﴿يَوْمَ تَبْلُشُ الْبَلْطُشَةُ الْكَبِيرَةُ﴾ (الدخان: ١٦).

اختلف السلف في هذا الدخان الذي أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بانتظاره، وأن الناس إذا غشيهم دعوا الله مخلصين له الدين: ﴿يَا كَايِفُوا الْمَذَابَ فَيَلَا يَنْفَى الْكَفَّةَ﴾ (الدخان: ١٢)، وأن هذا الدعاء لا يسمع، وهذا التضرع لا ينفع، كما قال تعالى:

أعجل الذنوب عقوبة

الحمد لله وحده. واسلم على من لا نبي بعده سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم. وبعد:

فإن صلاح الأسرة طريق أمان الجماعة، وسلامة لرحمة سبيل حفظ الأهل. لذا أكثر الوصايا القرآنية. وكذلك الأحاديث النبوية بالبحث على صلة الرحم.

عبد أحمد الأفرغ

أشقى الخلق بك، بصلة الرحم تقوى المودة وتزيد المحبة وتشدد عرى القرابة وتضمحل البغضاء. عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم، فإن صلة الرحم محبة في الأهل، مثراة في المال، منسأة في الأثر». (صحيح الجامع: ٩٦٥).

بركة صلة الرحم

بصلة الرحم تزيد الأعمار، وتعمر الديار وتبارك الأرزاق. وتستجلب السعادة، وتتقوى مصارع السوء. عن أنس رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من أحب أن يبسط له في رزقه، وينسأ له في أثره، فليصل رحمه». (متفق عليه). وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها: «إنه من أعطي حظه

وفي مقام آخر قرنت الرحم بحق الله في التقوى. قال الله تعالى: «وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ» (النساء: ١). أي، اتقوها أن تقطعوها، واعرفوا حقها أن تهضموها، فأسرة الإنسان وقرابته هم عدته وسنده، وهم أصله وقوته، لذا فإنه حين قلت عشيرة نبي الله لوط عليه السلام وضعف ركن قرابته أعذر نفسه بقوله: «لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَرْءَاكُمُ إِلَىٰ رُكْنِي شَدِيدٍ» (هود: ٨٠).

ومن بعد لوط قال قوم شعيب لشعيب عليه السلام: «رَبَّنَا لَا رَهْطَكَ رَبِّحَتَكَ» (هود: ٩١). وقد قال علي رضي الله عنه: عشيرتك هم جناحك الذين بهم تحلق، وأصلك الذي به تتعلق. ويدك التي بها تصل، ولسانك الذي به تقول. هم العدة عند الشدة، أكرم كريمهم، وعد سقيمهم، ويسر على معسرهم، ولا يكن أهلك

قال الله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرٍ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ» (النحل: ٩٠). وقال تعالى: «وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بِمَنْهُمْ أَوْلَىٰ بِمَنْ فِي صُكَّتِ اللَّهِ» (الأحزاب: ٦). واقترب حق الله، وحق الوالدين وحق الأقربين في أكثر من آية ووصية، قال الله تعالى: «وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا شَرْكَاءَ لَهُ. وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ» (النساء: ٣٦).

وقال تعالى: «وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَلَّا تُعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ. وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي سَمِيعٌ عَلِيمٌ. وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا. وَبِذِي الْقُرْبَىٰ حَقٌّ. وَبِالْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينِ. وَبِالسَّبِيلِ. وَلَا تُبْذِرْ رِبًّا تَبَذَّرَ» (الإسراء: ٢٢-٢٦).

من الرفق، فقد أعطي حظه من خير الدنيا والآخرة. وصلة الرحم وحسن الجوار. أو حسن الخلق- يضمن الديار، ويزيدان في الأعمار. (صحيح الترغيب، ٢٥٢٤).

شؤم قطيعة الرحم

وفي المقابل فإن قطيعة الرحم شؤم وخراب، وسبب للجنة وعمى البصر والبصيرة. قال الله تعالى: «فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفِيدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقُولُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿٢٣﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاصْنَعِ اللَّهُ الْعَذَابَ مَا يَشَاءُ اللَّهُ بِهِ أَنْ تُؤَدَّبُوا وَتُنْذَرُوا فِي الْآرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ وَلَكُمْ سُوءُ الدَّارِ» (الرعد، ٢٥).

كما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تقطيع الأرحام من أعظم كبائر الذنوب، وعقوبتها معجلة في الدنيا قبل الآخرة.

عن أبي بكره رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من ذنب أجدر أن يعجل لصاحبه العقوبة في الدنيا- مع ما يدخر له في الآخرة- من البغي وقطيعة الرحم». (صحيح الجامع، ٢٧٠٥).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن أعمال بني آدم تعرض كل خميس ليلة الجمعة، فلا يقبل عمل قاطع رحم».



بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تقطيع الأرحام من أعظم كبائر الذنوب، وعقوبتها معجلة في الدنيا قبل الآخرة.



(صحيح الترغيب، ٢٥٣٨).

عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الرحم معلقة بالعرش تقول، من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعه الله». (متفق عليه).

وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «قال الله عز وجل، أنا الله، وأنا الرحمن، خلقت الرحم، وشققت لها اسماً من اسمي، فمن وصلها وصلته، ومن قطعها قطعته». (صحيح الترغيب، ٢٥٢٨).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ من خلقه قالت الرحم: هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال: نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت: بلى يا رب قال: فهو لك. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فاقرءوا إن شئتم».

يسدوا

في الأرض ويقطعوا أرحامكم ﴿٢٣﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاصْنَعِ اللَّهُ الْعَذَابَ مَا يَشَاءُ اللَّهُ بِهِ أَنْ تُؤَدَّبُوا وَتُنْذَرُوا فِي الْآرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ وَلَكُمْ سُوءُ الدَّارِ» (الرعد، ٢٥).

وعنه رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الرحم شجنة من الرحمن تقول يا رب إني قطعت يا رب إني ظلمت يا رب فيجبها ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك». (صحيح الترغيب، ٢٥٣٠). ومعنى «شجنة» أي: قرابة مشتبكة كاشتباك العروق.

فقه صلة الرحم

ومن ثم فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن تصلهم وإن جفوا، وتحلم عليهم وإن جهلوا، وتحسن إليهم ولو أساءوا.

فإن مقابلة الإحسان بالإحسان مكافأة، ولكن الصلة الواصلة: «من إذا قطعت رحمه وصلها»، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ليس الواصل بالكافي، ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها». (البخاري، ٥٩٩١).

وعن أبي هريرة أن رجلاً قال: يا رسول الله إن لي قرابة أسلمهم ويقطعونني وأحسن إليهم ويسبونني وأحلهم عنهم ويجهلون علي فقال:

فَإِنْ كُنْتَ كَمَا قُلْتَ فَكَأَنَّمَا تَسْفَهُمُ الْمَالَ وَلَا يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللَّهِ ظَهِيرٌ عَلَيْهِمْ مَا دُمْتَ عَلَى ذَلِكَ (صحيح مسلم، ٢٥٥٨).

معنى، «الملل»، هو الرماد الحار، أي، كأنما تطعمهم الرماد الحار وهو تشبيه لما يلحقهم من الإثم بما يلحق أكل الرماد من الألم، ولا شيء على المحسن إليهم، لكن ينالهم إثم عظيم بتقصيرهم في حقه، وإدخالهم الأذى عليه، والله أعلم.

وكما قيل، لا تقطع القريب وإن أساء، فإن المرء لا يأكل لحمه لو جاع.

فالنفس الرحيمة الواصلة. الكريمة الباذلة، يورث الله لها ذكراً حسناً في الحياة وبعد الممات، الألسن تلجج بالثناء والأيدي تمتد بالدعاء، تعيش بين الناس بذكرها وذكرها أمداً طويلاً، يبارك لها في الحياة فتكون حافلة بجليل الأعمال وجميل الفعال وعظيم المنجزات وكثرة الآثار، ومن وصل أقاربه أحبه الله وأحبه الناس.

فاعلم أن من حق أهلك وأرحامك أن تعود مريضهم، وتواسي فقيرهم، وتتفقد محتاجهم، وترحم صغيرهم، وتكفل يتيمهم، وتوفر كبيرهم، وتلين لهم في القول، وتحسن لهم في المعاملة، وأن تغفر الهفوة، وتستتر الزلة، ويزداد الإحسان، ويعظم الفضل وتسمو النفس حين تحسن الظن بهم، وتحمل أخطاءهم على المحمل الحسن.

مقتضيات الصلاة

حكى عن بنت عبد الله بن

مطيع أنها قالت لزوجها طلحة بن عبد الرحمن بن عوف أجود قريش في زمانه، فقالت له امرأته يوماً، ما رأيت قوما أشد لؤماً من إخوانك...!!

قال، ولم ذلك؟ قالت، أراهم إذا اغتنييت لزموك، وإذا افتقرت تركوك، فقال لها، هذا والله من كرم أخلاقهم. يأتوننا في حال قدرتنا على إكرامهم، ويتركوننا في حال عجزنا عن القيام بحقهم.

فانظروا كيف تأول بكرمه هذا التأويل، وفسر بنبييل أخلاقه هذا التفسير، حتى جعل قبيح فعلهم حسناً، وظاهر غدرهم وفاء.

وهذا محض الكرم ولباب الفضل، وبمثل هذا يلزم ذوي الفضل أن يتأولوا الهفوات، ويمحووا الزلات من إخوانهم وأرحامهم وأصهارهم.

أين هذا من أناس ماتت عواطفهم. وغلب عليهم لؤمهم؟ فلا يلتفت إلى أهل. ولا يسأل عن قريب. ولا يود عشيرة. إن قربوا أقصاهم، وإن بعدوا تناساهم، بل يبلغ به اللؤم أن يقرب أصحابه وزملاءه، ويجفوا أهله وأقرباءه، يحسن للأبعدين، ويتنكر للأقربين. بطون ذوي رحمه جانحة، وأمواله في الأصدقاء والصحاب ضائعة. تراه يحاسب لهفوة صغيرة، ويقطع رحمه لزلة عابرة، إما بسبب كلمة سمعها، أو وشاية صدقها، أو حركة أساء تفسيرها.

من لم يصل رحمه ويتعاهد

بخيره أقاربه فلا خير فيه ولا

نفع منه. (إِنَّمَا يَنْتَظِرُ أَوَّلُوا الْآلِئِ

الَّذِينَ تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

الْأَلْفَاظُ الْبَدِيحَةُ وَالَّذِينَ

تَلْفَتُوهُمْ يُنْهَكُ عَنْهُمْ

أَلْفَاظُهُمْ وَتُجَنَّبُ عَنْهُ

باب السنة

وجاء أغرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الناس خير؟ قال: رجل جاهد بنفسه وماله، ورجل في شغب من الشغاب يغيب ربه ويدع الناس من شره.

وتناولنا فيه تخريج الحديث من الكتب الستة، ثم تناولنا بعضاً من المواقف التربوية مما رواه الإمام الذهبي في ترجمته للإمام الزهري مما يدل على إمامة الزهري وصدقه وثبته، وقوته في الحق وعدم مدهنته، وكان في ذلك بعض رد على من اتهم كذباً الإمام الزهري أنه واضح للسنة مؤلف لها، ولم يكن ذلك إلا لأنه أول من دونها.

كما تناولنا باختصار شديد جواب أهل العلم عن أيهما أفضل العزلة أم الاختلاط؟

وفي لقائنا هذا تناولنا ما أنكره بعض الناس من طرح هذه القضية بالمرّة بل وأنكروها قائلين: وهل السنة والدين يدعوان الناس إلى الانطواء وكراهية الآخرين؟ وقالوا حتى لو صح هذا الطرح أهذا وقته؟ والأمة ممزقة ومفككة تحتاج معالجة ما هو أهم من ذلك بكثير فلا تضيعوا أوقاتنا.

ونسأل حالهم ومآلهم أن لمردود عقلاً لا يصح نقلنا ونقول في مثل هذا، إن هذه دعوى قديمة في معناها، حديثة متغيرة في مبنائها ومقتضاها بتغير أحوال الناس وادعاءاتهم وثقافتاتهم، وعموماً هي كما يقولون: (شنشنة نعرفها من أخزم)، وهي مسألة متفرعة على مسألة إنكار النصوص بالاحتجاج بالعقل، والجواب عليها يحتاج إلى مساحة كبيرة، لكننا، واختصاراً للوقت، نقول: لا يتعارض نقل صحيح صريح مع عقل وفهم صحيح أبداً، هذه واحدة فطالما صح النقل في مسألة ما فلا يجوز إنكارها ويكون المعول والاجتهاد

أيهما خير؟ العزلة أم الاختلاط؟

الحلقة الثانية

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن والاه
وبعد:

ففي لقائنا هذا نتناول بعض الأفكار التي قد يلبس بها البعض على الناس في شأن هذه القضية. لقد تكلمنا في اللقاء الماضي في شهر الله المحرم عن شرح حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه لذي فتن فيه

د. مرزوق محمد مرزوق

إعداد

عنه قال: قلت: يا رسول الله: ما النجاة؟ قال: «أمسك عليك لسانك. ويسعك بيتك، وابك على خطيئتك». (سنن الترمذي وحسنه الألباني في الصحيحة رقم ٨٨٨).

ولقد جاء في العزلة خبر من قبلنا وبقي منها بقايا في شرعنا، وجاءت بها نصوص وأثار، وجاءت بضدها نصوص أيضاً وأثار، فكان أن تنازعهما طرفان من أهل العلم - رحمهم الله -، فبين مستحب لها على المخالطة، وبين مستحب للمخالطة على العزلة، والأمر فيه تفصيل.

هذا ولردنا على قولهم: «وحتى لو صح هذا الطرح أهذا وقته؟ والامة متشرذمة مفككة تحتاج معالجة ما هو اهم من ذلك بكثير فلا تضيعوا أوقاتنا..»

نقول لهم: ما بالكم والذي تكلم في هذه القضية وأشارها هو النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه وهو في معرض تأسيس الدولة الإسلامية، ألم يكن النبي محيلاً بالواقع ملماً به؟ حاشا لله، أكان النبي مضيقاً للوقت بإثارته مثل هذا، ولكننا نقول: إنها قضية تربوية المقصد منها كفيرها من القضايا التربوية تربية المسلم والعلو بإيمانه إلى كماله، فإذا علا إيمان المسلم عبد ربه حق عبادته، وهو المقصد الأول من خلقه، ثم تأتي بعد ذلك اهتماماته الأخرى من القيام بواجبه نحو القضايا الكبيرة التي يذكر.

السلف لم يكونوا جامدين تجاه القضايا

والناظر إلى تناول السلف لهذه القضية لا يجدهم يقفون جامدين أمام نص أو منغلقتين على حكم، بل تجدهم يدورون مع ما يعلو به إيمان المسلم، وتتحقق مصلحته فأيتما قوي إيمانه فثم فقههم رحمهم الله.

فتجدهم في فتاواهم يفرقون بين حال الإنسان في حالة الفتن، وبين ما ينبغي أن يكون عليه في غير الفتن، ففي الفتن يفتنون بالعزلة، قال في (عمدة القاري شرح صحيح

فقط على كيفية فهمها، والمسلم يسلم نفسه لله، ويدعو أن يرزقه الله الفهم، فإن رزقه فالحمد لله والا فهو مُطائب بالتسليم ابتداء، وهل بعدما ذكرنا من صريح صحيح السنة نحتاج إلى مناقشة إثبات مسألة بسيطة كهذه؟ إنها قضية مجمع عليها في شرعنا وشرع من قبلنا أشار إليها القرآن في غير ما موضع هل بعد هذا كله ينكره من ينكره؟ فيا عجباً من زمن تنكر فيه البدهيات! وهل عدم فهم السنة يستدعي إنكارها أم يتوجب تعلمها؟

إلى أي عقل نحنكم؟

إننا لو اتبعنا هذا المنهج من الوقوف أمام كل قضية متحاكمين إلى أصل سميناه: تحكيم العقل لن ننتهي بل وسنصل في النهاية إلى أحكام مختلفة يحكم درجات الأفهام والعقول المختلفة والسؤال المحير: إلى أي عقل نحنكم؟ ومن الذي سيرضى بحكم عقل الآخر؟ إننا لا ننكر تحكيم العقل في النصوص، ولكننا نريد أن نتفق على عقل واحد؛ لأن كل واحد لن يتنازل للآخر لعلمه يقيناً - وهو محق - أنه ليس أحد معصوماً، إذن لن نصل إلا إلى نتيجة حتمية وهي: أننا نتفق على عقل النبي صلى الله عليه وسلم فهو الذي ارتضاه رب العباد ناقلاً مبلّغاً للشرع نصاً وفهماً، وهذه قضية بحثها الأئمة من قديم وأفاضوا في بحثها والجواب عنها، وأحيلك لمزيد من البحث والفهم في هذا على مثل كتاب شيخ الإسلام ابن تيمية، (درء تعارض العقل والنقل).

ومن النصوص في ذلك ما قد قرأت من حديث الباب وغيره وقبلها من إشارة القرآن في كثير من آياته كما قال تعالى حكاية عن إبراهيم عليه الصلاة والسلام: «وَأَعِزِّلْكُمْ وَأَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي تَأْتِيًا» فَلَمَّا أَعَزَّهُمْ وَمَا يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا جَعَلْنَا نِسَاءَ (مريم: ٤٨، ٤٩)، ويحدث عقبه بن عامر الجهني رضي الله

البخاري (١/ ٤٣٧)، قال الكرمانى: المختار في عصرنا تفضيل الانعزال لندور خلو المحافل عن المعاصي. اهـ

وقال ابن كثير: «وهذا هو المشروع عند وقوع الفتن في الناس، أن يضر العبد منهم خوفا على دينه، كما جاء في الحديث: «يوشك أن يكون خير مال أحدكم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر؛ يضر بدينه من الفتن»، ففي هذه الحال تشرع العزلة عن الناس». اهـ تفسير ابن كثير (١٤٢/٥).

ولأنها ليست فتاوى جامدة كما أسلفنا نجد أنها تتغير مع تغير الأحوال ومع نظرهم لواقع المستفتي؛

لذا قال الغزالي رحمه الله: «إن وجدت جليسا يذكرك الله رؤيته وسيرته فالزمه ولا تفارقه (إحياء علوم الدين ٢/ ٢٣٢).

وكان الحافظ ابن حجر من أفضل من فضل في ذلك وبين أنه يصعب التفضيل المطلق لأحدهما على الآخر، كما لا يمكن الاستغناء بأحدهما عن الآخر، فلكل منهما ما يناسبه. فقال الحافظ في الفتوح (١٣/ ٤٢) بعدما عرض رأي النووي وتفريقه بين من خاف على نفسه الفتنة وبين من أمن قال، وقال غيره: يختلف باختلاف الأشخاص؛ فمنهم من يتحتم عليه أحد الأمرين، ومنهم من يترجح، وليس الكلام فيه بل إذا تساوى فيختلف باختلاف الأحوال، فإن تعارضا اختلف باختلاف الأوقات، فمن يتحتم عليه المخالطة من كانت له قدرة على إزالة المنكر فيجب عليه إما عينا وإما كفاية بحسب الحال والإمكان، ومن يترجح من يغلب على ظنه أنه يسلم في نفسه إذا قام في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومن يستوي من يأمن على نفسه، ولكنه يتحقق أنه لا يطاع، وهذا حيث لا يكون هناك فتنة عامة، فإن وقعت الفتنة ترجحت العزلة لما ينشأ فيها غالباً من الوقوع في المحذور، وقد تقع

العقوبة بأصحاب الفتنة فتعم من ليس من أهلها كما قال تعالى: «واقنوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة»، ويؤيد التفصيل المذكور حديث أبي سعيد أيضاً «خير الناس رجل جاهد بنفسه وماله ورجل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره».

وأفاض شيخ الإسلام رحمه الله مبيناً أن أحكام العزلة والخلطة ليست ثابتة مطلقاً فقال في (مجموع الفتاوى ١٠٠/ ٤٢٥)، وأما قوله: هل الأفضل للسالك العزلة أو الخلطة؟ فهذه المسألة «وإن كان الناس يتنازعون فيها؟ إما نزاعاً كلياً وإما حالياً. فحقيقة الأمر: أن الخلطة تارة تكون واجبة أو مستحبة والشخص الواحد قد يكون مأموراً بالمخالطة تارة وبالانفراد تارة. وجماع ذلك: أن المخالطة، إن كان فيها تعاون على البر والتقوى فهي مأمور بها وإن كان فيها تعاون على الإثم والعدوان فهي منهي عنها» اهـ.

ثم يتم لنا الإمام ابن القيم هذه القضية بتعرضه في هذه المرة ليس إلى تصنيف الذي يختار، ولكن تصنيف الناس بحسب احتياجنا إليهم أي تتعلق بالآخر فنجد في (بدائع الفوائد ٢/ ٤٩٨)، في بيانه لقاعدة نافعة فيما يعتصم به العبد من الشيطان، ويستدفع به شره، ويحترز به منه. وذكر في ذلك عشرة أسباب؛ بدأها بالاستعاذة بالله من الشيطان، ثم ذكر من الأسباب المعينة اجتناب فضول المخالطة. فقال: إن فضول المخالطة هي الداء العضال الجالب لكل شر، وكم سلبت المخالطة والمعاشرة من نعمة؛ وكم زرعت من عداوة؛ وكم غرست في القلب من حزازات تزول لها الجبال الراسيات وهي في القلوب لا تزول، ففضول المخالطة فيه خسارة الدنيا والآخرة. وإنما ينبغي للعبد أن يأخذ من المخالطة بمقدار الحاجة، ويجعل الناس فيها أربعة أقسام متى خلط أحد الأقسام بالآخر ولم يميز بينهما دخل عليه

الشر.

التي لا يطاق حملها ولا جرها على الأرض. ويذكر عن الشافعي -رحمه الله- أنه قال: «ما جلس إلى جاني ثقيل إلا وجدت الجانب الذي هو فيه أنزل من الجانب الآخر»، ورأيت يوماً عند شيخنا قدس الله روحه رجلاً من هذا الضرب والشيخ يحمله، وقد ضعف القوي عن حمله فالتفت إلي وقال: «مجالسة الثقيل حمى الرُبع»، ثم قال: لكن قد آدمت أرواحنا على الحمى، فصارت لها عادة أو كما قال. وبالجمله فمخالطة كل مخالف حمى للروح عرضية ولازمة.

ومن نكد الدنيا على العبد أن يبتلى بواحد من هذا الضرب، وليس له بد من معاشرته ومخالطته فليعاشره بالمعروف حتى يجعل الله له فرجاً ومخرجاً.

القسم الرابع: من مخالطته الهلك كله. ومخالطته بمنزلة أكل السم. فإن اتفق لأكله ترياق وإلا فأحسن الله فيه العزاء. وما أكثر هذا الضرب في الناس لا أكثرهم الله، وهم أهل البدع والضلالة الصادون عن سنة رسول الله الداعون إلى خلافتها الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً، فيجعلون البدعة سنة والسنة بدعة والمعروف منكراً والمُنكر معروفاً، اهـ.

وها أنت ذا قد رأيت أن السلف لا يقفون جامدين أمام نص، بل يضعون نصب أعينهم هدفهم الأول وهو المقصد من الخلق ثم يدورون حول النص - طالما صح - يدورون حوله فهمًا لتطويعه لهذه القضية قضية العبودية، إذن فلا نتعجل بالاعتراض والإنكار والفلسفة التي تحيد بالمسلم عن طريق الحق والخير، ولننظر إلى أفهام السلف، فقد رزقهم الله بصيرة مستنيرة بنور الطاعة والانقياد. وليكن شعارنا دائماً هو قول المؤمنين: «سمعنا وأطعنا».

والحمد لله رب العالمين.

أحدها: مَنْ مخالطته كالغذاء لا يستغنى عنه في اليوم والليلة، فإذا أخذ حاجته منه ترك الخلطة، ثم إذا احتاج إليه خالطه، هكذا على الدوام، وهذا الضرب أعز من الكبريت الأحمر. وهم العلماء بالله تعالى وأمره ومكايد عدوه وأمراض القلوب وأدويتها الناصحون لله تعالى وكتابته ورسوله ولخلقه فهذا الضرب في مخالطتهم الريح كله.

القسم الثاني: مَنْ مخالطته كالدواء يحتاج إليه عند المرض فما دمت صحيحاً فلا حاجة لك في خلطته، وهم من لا يستغنى عن مخالطتهم في مصلحة المعاش، وقيام ما أنت محتاج إليه من أنواع المعاملات والمشاركات والاستشارة والعلاج للأدواء ونحوها..... انتهى.

وحتى ما سبق من مخالطة تكون السلامة ثم يبدأ الخطر من بعد ذلك فيقول: فإذا قضيت حاجتك من مخالطة هذا الضرب (أي من القسم الثاني) بقيت مخالطتهم من القسم الثالث (والذي هو بداية الضرر).

القسم الثالث: وهم من مخالطته كالداء على اختلاف مراتبه وأنواعه وقوته وضعفه، فمنهم من مخالطته كالداء العضال والمرض المزمن، وهو من لا تريح عليه في دين ولا دنيا.. فهذا إذا تمكنت مخالطته واتصلت فهي مرض الموت المخوف، ومنهم من مخالطته كوجع الضرس يشتد ضرباً عليك فإذا فارقك سكن الألم.

ومنهم من مخالطته حمى الروح وهو الثقيل البغيض العقل الذي لا يحسن أن يتكلم فيفيدك، ولا يحسن أن ينصت فيستفيد منك ولا يعرف نفسه فيضعها في منزلتها. بل إن تكلم فكلامه كالعصي تنزل على قلوب السامعين مع إعجابه بكلامه وفرحه به، فهو يحدث من فيه كلما تحدث، ويظن أنه مسك يطيب به المجلس وإن سكنت فأنقل من نصف الرحي العظيمة

درر البحار في تحقيق ضعيف الأحاديث القصار



الحلقة (٣٧)

علي حشيش

إعداد

٣٧٠- "ثَلَاثَةٌ لَا يُعَادُ صَاحِبَهُنَّ: الزَّمَدُ وَالضَّرْسُ وَالذَّمْلُ".

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الطبراني في «الأوسط» (ح ١٥٢) من حديث أبي هريرة مرفوعاً وقال: «ولم يَزِدْ هذا الحديث عن الأوزاعي إلا مُسَلِّمَةُ بن علي» ومسلمة هو علة، هذا الحديث قال الحافظ الذهبي في «الميزان» (٤/١٠٩/٨٥٢٧): «مسلمة بن علي الخشني، شامي وإم، تركوه، قال دحيم: ليس بشيء. وقال أبو حاتم: لا يشتغل به، وقال البخاري: منكر الحديث، وقال النسائي: متروك، وقال ابن عدي: عامة أحاديثه غير محفوظة. وقال ابن حبان في «المجروحين» (٣/٣٣): «كان ممن يقلب الأسانيد ويروي عن الثقات ما ليس من أحاديثهم توهمًا فلما فحش ذلك منه بطل الاحتجاج به، روى عن الأوزاعي والزبيدي وابن جريج، روى عنه أهل الشام».

٣٧١- "اتخذ الله إبراهيم خليلًا، وموسى نجيبًا، واتخذني حبيبًا، ثم قال: وعزتي لأوثرن حبيبي على خليلي ونجيبتي".

الحديث لا يصح، أخرجه الواحد في «أسباب النزول» (ص ١٢٦) الآية (النساء: ١٢٥) من طريق سعيد بن أبي مريم عن مسلمة قال: حدثني زيد بن واقد عن القاسم بن جريد عن أبي هريرة مرفوعاً، وعلمته: مسلمة بن علي الخشني قال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (١٨/١٠٢/٦٥٥٠): «روى عن زيد بن واقد.. وآخرين، وذكر أقوال أئمة الجرح والتعديل التي أوردناها آنفاً وزاد: قال الحاكم أبو أحمد: «ذهب الحديث». اهـ. وقال الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (١٠/١٣٣): «قال الحاكم: «روى عن الأوزاعي والزبيدي المناكير والموضوعات». اهـ. وتخريج الحاكم إياه بالوضع هو شر من الكذب، كما لا يخفى على أهل الصناعة الحديثية. وذلك على تساهل الحاكم كما لا يخفى من استقراء «المستدرک».

٣٧٢- "الْعَنَكَبُوتُ شَيْطَانٌ مَسْخُهُ اللَّهُ فَأَقْتُلُوهُ".

الحديث لا يصح، أخرجه ابن عدي في «الكمال» (٦/٣١٦/١٧٩٩) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً، وعلمته مسلمة بن علي الخشني، وقد بينا حاله من الجرح الشديد، وقال ابن حزم في «المحلى» (٧/٤٣٠): «وكل ما جاء في الممسوخ في غير القرد والخنزير فباطل، وكذب موضوع». اهـ.

٣٧٣- "وَمَنْ قَرَأَ سُورَةَ الطَّارِقِ أَعْطَاهُ اللَّهُ بِعَدَدِ كُلِّ نَجْمٍ فِي السَّمَاءِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ".

الحديث لا يصح، أخرجه الثعلبي في تفسيره المسمى «الكشف والبيان» (١٠/١٧٧).

والواحد في «تفسيره» (٤٦٤/٤) (ح ١٣٢٤)، والزمخشري في «الكشاف» (٥٧٦/٤) من حديث أبي بن كعب مرفوعاً، وعلته سلام بن سليم الطويل المدائني، قال الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٣٣٥/١): «يروى عن الثقات الموضوعات كأنه كان المتعمد لها». اهـ. وبيانه أنه كذاب، غير ثقة، ليس بشيء متروك، وعلة أخرى: هارون بن كثير مجهول. وعلة ثالثة: زيد بن سالم عن أبيه نكرة، كذا في تحقيق الحديث (٣٦٩) العدد (٣٩) من هذه السلسلة بالتفصيل لأقوال الجرح والتعديل.

٣٠- "من قرأ سورة عبس وتولى جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر." الحديث لا يصح أخرجه الثعلبي في «تفسيره» (١٣٠/١٠) والواحد في «تفسيره» المسمى الوسيط في تفسير القرآن المجيد» (٤٣٢/٤) (ح ١٢٧٧)، والزمخشري في «تفسيره» «الكشاف» (٥٤٨/٤) من حديث أبي بن كعب مرفوعاً، وعلته سلام بن سليم الطويل الكذاب وعلة أخرى هارون بن كثير مجهول. وعلة ثالثة: زيد بن سالم عن أبيه نكرة كما بينا آنفاً. "من قرأ: "إذا الشمس كورت أعاده الله أن يفضحه حين تنشر صحيفته" الحديث لا يصح: أخرجه الواحد في «تفسيره» (٤٢٧/٤) (ح ١٢٨٠)، والزمخشري في «تفسيره» «الكشاف» (٥٥٤/٤) من حديث أبي بن كعب مرفوعاً وعلته سلام بن سليم الكذاب، وعلة أخرى هارون بن كثير مجهول، وعلة ثالثة: زيد بن سالم عن أبيه نكرة، وهذه العلة تزيد الحديث وهناً على وهن.

٣١- "من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة، يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة، وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة: فكأنما عبد الله تعالى اثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها".

الحديث لا يصح، أورده الغزالي في «الاحياء» (٢٠١/١) من حديث جابر مرفوعاً فقال الحافظ العراقي في «تخريجه»: «الحديث باطل لا أصل له.. ثم قال: «ليس يصح في أيام الأسبوع ولياليه شيء».

٣٢- "كان يكره أن يرى الرجل جهيزاً رفيع الصوت، وكان يحب أن يراه خفيض الصوت". لا يصح: أخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٠٨/٨) (ح ٧٧٣٦)، وابن عدي في «الكامل» (٣١٤/٦) (١٧٩٩/١٧٨) من حديث مسلمة بن علي عن يحيى بن الحارث الذماري عن القاسم عن أبي أمامة مرفوعاً، وقال ابن عدي: «لا أعلم يرويه عن يحيى إلا مسلمة. وكل أحاديثه أو عامتها غير محفوظة». اهـ. ومسلمة متهم كما بينا آنفاً.

٣٧٨- "ليغسل موتاكم المأمونون".

الحديث لا يصح: أخرجه ابن ماجه في «السنن» (٤٦٩/١) (ح ١٤٦١) عن بقية بن الوليد عن مبشر بن عبيد عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن عمر مرفوعاً، قال أحمد بن أبي بكر البوصيري في «مصابيح الزجاجة» في زوائد ابن ماجه» (٤٧٢/١) (ح ٥١٧): «بقية بن الوليد مدلس، وقد رواه بالعنعنة، وشيخه قال فيه أحمد بن حنبل: أحاديثه كذب موضوعة. وقال البخاري: منكر الحديث، وقال الدارقطني: متروك الحديث يضع الأحاديث ويكذب.. اهـ. قاله الدارقطني في «السنن» (٢٣٦/٤) في مبشر بن عبيد.

الأيمان آداب وأحكام

الحمد لله، نحمده، ونستعينه،
ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور
أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده
الله، فلا مضل له، ومن يضلل، فلا
هادي له.
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا
شريك له، وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله، وبعد.



فاليمين بالله عبادة من العبادات، فيه
تعظيم للخالق- سبحانه وتعالى-، وفيه
تأكيد للأخبار والإنشاءات (العقود)
التي تحتاج للتأكيد، وقد أمر الله-
سبحانه وتعالى- نبيه- صلى الله عليه
وسلم- بالقسم في مواضع ثلاثة من كتابه
تأكيدا للخبر فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَدَّاعِ﴾ (سورة

يونس: ٥٣)، وقال: ﴿وَقَالَ: لَأَسْأَلَ قُلَّ بَنٍ وَرَفٍ لَأَتَيْتَكُمْ﴾
(سورة سبأ: ٣)، وقال: ﴿وَمَنْ آتَيْنَا كُفْرًا أَلَنْ
يَعْتُرْنَا قُلَّ بَنٍ وَرَفٍ لَتَشْمَنَ﴾ (سورة التغابن: ٧).

فاليمين بالله معظمة، ولذا نهى المكلف أن
يسرع إليها كلما بدا له أمر، أو أراد أن يمنع
نفسه من البر والتقوى أن يقسم به قال
تعالى: ﴿وَلَا تَحْمِلُوا اللَّهَ عَرَضَكُمْ إِيْمَانِكُمْ
أَنْ تَقُولُوا وَتَقُولُوا وَتَقُولُوا بِرِثَ الْآثَابِ وَاللَّهُ
سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (سورة البقرة: ٢٢٤).
وقد أمر الله بحفظ الأيمان إذا ما وقعت
، قال تعالى: ﴿وَأَحْفَظُوا إِيْمَانَكُمْ﴾ (سورة
المائدة: ٨٩)

وأمر سبحانه بعدم نقض اليمين إذا ما
عقدت قال تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا
عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ مِمَّا قَدْ وَصَّيْتُمْ بِهَا
وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْلًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ
مُخَبِّرٌ﴾ (سورة النحل: ٩١).

والمراد من نقض الأيمان هنا عدم الوفاء
بها.
والكذب في اليمين كبيرة من كبائر الإثم
، سواء كان الحلف على ماض أو حاضر أو
مستقبل.
وأعظم ذلك أن يحلف اليمين كذبا ليروج
به سلته إن كان بائعا، أو يقطع بها حق
امرئ مسلم.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ يَهْدَاهُ
ثَمًا قِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا
يُحَسِّنُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا
يَرْحَمُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (سورة آل
عمران: ٧٧).

وعن عبد الله بن عمرو - رضي الله

عنهما - قال، (جاء أعرابي إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال يا رسول الله ما الكبائر؟ قال، «الإشراك بالله».

قال، ثم ماذا؟

قال، «ثم عقوق الوالدين».

قال، ثم ماذا؟

قال، «اليمين الغموس».

قال، قلت: وما اليمين الغموس؟ قال، «الذي يقتطع مال امرئ مسلم هو فيها كاذب».) رواه البخاري (٦٩٢٠).

وعن أبي ذر - رضي الله عنه - قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم (ثلاثاً).

قال أبو ذر رضي الله عنه: خابوا وخسروا، من هم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال، المسبل إزاره. والمنفق سلعته بالحلف الكاذب. والمنان عطاءه. رواه مسلم (١٠٦)، وأبو داود (٤٠٨٧)، والنسائي (٢٥٦٣) والترمذي (١١٢١)، وابن ماجه (٢٢٠٨).

ويمكن تصور أحكام اليمين وأقسامه بتصور أركانه التي يبنى عليها، وشرائط تلك الأركان التي يجب أن تتصف بها.

أركان اليمين أو القسم وشرائطها: وأركان اليمين أو القسم أربعة أركان:

١. المقسم.

٢. اداد القسم.

٣. المقسم به أوله.

٤. المقسم عليه.

الركن الأول، المقسم: وهو صاحب اليمين أو القسم، ومن

شرائطه حتى تنعقد يمينه:

١. أن يكون مميزاً، وسن التمييز عند الفقهاء سبع سنوات، فإن كان غير مميز فلا تنعقد يمينه. ولا تجب الكفارة في يمين المميز إذا حنث، بل تستحب لأنه غير مكلف، فلا تجب الكفارة بالحنث إلا على البالغ.

٢. أن يكون عاقلاً، فالعقل مناط التكليف، فإن كان مجنوناً فلا تنعقد يمينه.

ودليل هذين الشرطين حديث عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال، (رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ. وعن المبتلى حتى يبرأ.

- وعن الصبي حتى يكبر) رواه أبو داود (٤٣٩٨)، وابن ماجه (٢٠٤١)، والنسائي في الكبرى، (٥٥٩٦).

٣. أن يكون مختاراً، فإن كان مكرهاً فلا تنعقد يمينه.

٤. أن يكون ذاكراً ليمينه، فإن حلف ناسياً فلا تنعقد يمينه.

ودليل هذين الشرطين حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «إن الله وضع عن أمتي، الخطأ، والنسيان، وما استكرهوا عليه». رواه ابن ماجه (٢١٢٣).

٥. أن يكون قاصداً لليمين، فإن كان مخطأً بأن أراد كلاماً فخطأً بذكر اليمين، فلا تنعقد اليمين لما مر من الحديث السابق.

وإن جرى اليمين على لسانه دون أن يقصد عقده فلا تنعقد اليمين لقوله تعالى، «لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْفُتُورِ إِنَّمَا يَأْخِذُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ» (سورة البقرة، ٢٢٥). (٢٢٦/٢)

قال ابن كثير (٢٢٦/٢)، «أي لا يعاقبكم ولا يلزمكم بما صدر منكم من الأيمان اللاغية، وهي التي لا يقصدها الحالف بل تجري على لسانه عادة من غير تعقيد ولا تأكيد».

٦. أن يكون عالماً بالحكم، والمراد إجمالاً وهو يعلم أن الله عظم اليمين وأوجب الصدق والوفاء بها.

الركن الثاني، أداة القسم: وأدوات القسم ثلاث: الباء، والواو، والتاء.

فالباء، أوسعها استخداماً في اللغة، فإنها تدخل على الاسم الظاهر فتقول، بالله، وبالرحمن وتدخل على الاسم المضمّر تقول، به أقسم، وأحلف به.

ويذكر معها فعل القسم فتقول، أقسم بالله، أحلف بالرحمن.

ويحذف معها فعل القسم فتقول، بالله لأصلي جماعة.

والواو، أكثرها استعمالاً على ألسنة الناس وإن كانت أقل استخداماً في اللغة، فهي لا تدخل إلا على الاسم الظاهر فلا تدخل على المضمّر تقول، والله لأفعلن بالوعد. ولا يذكر معها فعل القسم.

والتاء، أقل حروف القسم استخداماً في اللغة فهي لا تدخل إلا على لفظ الجلالة كقوله، «وَاللّٰهُ أَكْبَرُ» (سورة الأنبياء، ٥٧).

وقد تدخل على لفظ الرب كقولك، ترب الكعبة أو البيت لأصومن النوافل.

الركن الثالث، المقسم به أوله: أما المقسم به، فيشترط لانعقاد القسم أن يكون بأسماء الله الحسنى، أو صفة من صفاته

الغلى، فإن كان القسم بغير الله فلا ينعقد اليمين.

والقسم بغير الله لا يجوز، وهو من شرك الألفاظ؛ لحديث ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه أدرك عمر بن الخطاب في ركب وهو يحلف بأبيه.

فتأدهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، فمن كان حالفاً فليحلف بالله، وإلا فليصمت». رواه البخاري (٦١٠٨)، ومسلم (١٦٠٦).

وعن سعد بن عبيدة أن ابن عمر سمع رجلاً يقول: لا والكعبة.

فقال ابن عمر: لا يُحلف بغير الله.

فإني سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك». رواه الترمذي (١٦٢٠).

وان أقسم بغير الله تعظيماً للمقسم به كتعظيم الله فهذا من الشرك الأكبر المخرج من الملة بلا خلاف.

ومن الأقسام التي تدور على السنة الناس أيضاً:

- الحلف بآيات الله؛ وهذا يحتمل معنيين: آيات الله يعني كلامه، وآياته الكونية كالشمس والقمر والنجوم...

فإن أراد بآيات الله القرآن فهو جائز فهو كلام الله وهو صفة من صفاته، وإن أراد آيات الله الكونية فهي مخلوقة فلا يجوز الحلف بها، وهذا من شرك الألفاظ كما مر.

- الحلف بالنبي صلى الله عليه وسلم، والعرش، والكعبة

وغيرها، وهذا من القسم بغير الله - سبحانه وتعالى - فلا يجوز، ولا تنعقد به اليمين وهو من الشرك الأصغر لحديث ابن عمر السابق.

- الحلف بالأمانة والذمة ونحوهما؛ هو أيضاً من الحلف بغير الله فلا يجوز لحديث بريدة - رضي الله عنه - : «أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: «مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا»، رواه أبو داود (٣٢٥٣).

أما المقسم له؛ فقد عد بعض أهل العلم هذا القسم من جملة الأيمان، وعليه فإنه داخل في هذا الركن فهو قسم منه.

وهو أن يلتزم شيئاً لله إن فعل كذا، أو ترك كذا، كان يقول عليّ أو يلزمني الطلاق أو العتاق إن فعلت كذا أو تركت كذا - فصورته صورة نذر اللجاج، وقد سبق الحديث عنه في المقال السابق (النذر أحكام وآداب) - وهو قول الحنفية واحدى الرويتين عن أحمد وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية.

قال شيخ الإسلام «مجموع الفتاوى، جمع الشيخ عبد الرحمن بن القاسم» (٣٣ / ١٢٥، ١٢٦)، «النوع الثاني «أيمان المسلمين فإن حلف باسم الله فهي أيمان منعقدة بالنص والإجماع وفيها الكفارة إذا حنت.

وإذا حلف بما يلتزمه لله كالخلف بالنذر والظهار والحرام والطلاق والعتاق مثل أن يقول: إن فعلت كذا فعلي

عشر حجج، أو فمالي صدقة، أو: علي صيام شهر، أو: ففساني طواق، أو عبيدي أحرار، أو يقول: الحل علي حرام لا أفعل كذا، أو الطلاق يلزمني لا أفعل كذا وكذا. أو: لا فعلت كذا. وإن فعلت كذا ففساني طواق، أو عبيدي أحرار ونحو ذلك؛ فهذه الأيمان أيمان المسلمين عند الصحابة وجمهور العلماء وهي أيمان منعقدة.

وقال طائفة: بل هو من جنس الحلف بالمخلوقات فلا تنعقد.

والأول أصح وهو قول الصحابة؛ فإن عمر وابن عمر وابن عباس وغيرهم كانوا ينهون عن النوع الأول.

وكانوا يأمرهم من حلف بالنوع الثاني أن يكفر عن يمينه ولا ينهونه عن ذلك، فإن هذا من جنس الحلف بالله والنذر لله.

ثم قال: «والصحيح أن هذه الأيمان كلها فيها كفارة إذا حنت، ولا يلزمه إذا حنت لا نذر ولا طلاق ولا عتاق ولا حرام.

وهذا معنى أقوال الصحابة فقد ثبت النقل عنهم صريحاً بذلك في الحلف بالعتق والنذر، وتعليقهم وعموم كلامهم يتناول الحلف بالطلاق، وقد ثبت عن غير واحد من السلف أنه لا يلزم الحلف بالطلاق طلاقاً كما ثبت عن طاووس وعكرمة وعن أبي جعفر وجعفر ابن محمد. ومن هؤلاء من ألزم الكفارة وهو الصحيح. ومنهم من لم يلزمه الكفارة.

فللعلماء في الحلف بالطلاق

أكثر من «أربعة أقوال»

قيل، يلزمه مطلقاً كقول الأربعة.

وقيل، لا يلزمه مطلقاً كقول أبي عبد الرحمن الشافعي وابن حزم وغيرهما.

وقيل، إن قصد به اليمين لم يلزمه، وهو أصح الأقوال.

ومن الصور المحرمة لهذا النوع (المقسم له)، أن يلتزم ملة غير الإسلام.

كالحلف بالحرام من الدين أو بالبراءة من الإسلام، فمن حلف أنه حرام من دينه أو بريء من الإسلام إن فعل كذا وكذا، فإن كذب فقد أتى باباً عظيماً من أبواب الكبائر، وإن صدق قلن يرجع للإسلام سالماً، لحديث بريدة - رضي الله عنه - قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «من حلف فقال: إني بريء من الإسلام، فإن كان كاذباً فهو كما قال، وإن كان صادقاً قلن يرجع إلى الإسلام سالماً». رواه أبو داود (٣٢٥٨)، والنسائي (٣٧٧٢)، وابن ماجه (٢١٠٠).

والحلف على ملة غير الإسلام، كان يقول هو يهودي أو نصراني إن فعل كذا، أو إن ترك كذا من الأثم العظيم لحديث ثابت بن الضحاك - رضي الله عنه - قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «من حلف بملة غير الإسلام كاذباً متعمداً، فهو كما قال، رواه البخاري (١٣٦٣)، ومسلم (١٧٦).

ولا كفارة له فهي يمين غير منعقدة، وعليه أن يتوب إلى الله توبة نصوحاً.

الركن الرابع: المقسم عليه، فهو ينقسم في الجملة إلى قسمين،

الأول: أن يقسم على مشروع، فإما أن يكون واجباً، فيجب عليه الوفاء بيمينه ويحرم عليه الحنث، وإما أن يكون مستحباً فيستحب له الوفاء باليمين، ويباح له الكفارة، وإما أن يكون مباحاً فقد يكون غيره خيراً منه فيستحب له أن يكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير لحديث أبي موسى الأشعري قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها، إلا كفرت عن يميني، وأتيت الذي هو خير، رواه البخاري (٦٧١٨)، ومسلم (١٦٤٩)، وأبو داود (٣٢٧٦)، وابن ماجه (٢١٠٧).

الآخر: أن يقسم على غير مشروع كترك واجب أو فعل محرم، فهذا يحرم الوفاء به، وتجب الكفارة.

كفارات الأيمان

المراد بالكفارة في باب الأيمان ما يخرج الحائث من يمينه، والإجماع منعقد على أنه لا تجب إلا بالحنث.

قال ابن عبد البر في الاستذكار (٥ / ١٩٧)، «فإن الكفارة لا تتعلق باليمين عند الجميع، وإنما تتعلق بالحنث».

فإذا حنث في يمينه أخرجه الكفارة، قال شيخ الإسلام ابن تيمية «مجموع الفتاوى، جمع الشيخ عبد الرحمن بن القاسم (٣٥ / ٢٥١) «وكانوا في أول الإسلام لا مخرج لهم من اليمين قبل أن تشرع الكفارة».

والكفارة مشروعة بالكتاب والسنة، وقد انعقد الإجماع عليهما، فأما الكتاب فقول

تعالى: «لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْفَمِّ وَبِالسِّنِّ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ مَسَافِرَكُمْ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطِئُونَ أَهْلَكُمْ فَكُفِّرُوا بِنَفْسِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» (سورة المائدة: ٨٩).

وأما السنة فمتنا حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «من حلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها، فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير، رواه مسلم (١٦٥٠).

وقال ابن المنذر في الإجماع (ص ١٣٧)، «وأجمعوا على أن من حلف باسم من أسماء الله تعالى، ثم حنث أن عليه الكفارة».

واليمين التي تدخلها الكفارة هي ما توفر فيها شروط أربعة:

١. أن تكون باسم من أسماء الله، أو بصفة من صفاته، فإن كانت بغير ذلك فلا تدخلها الكفارة.
 ٢. أن يقصد بها المكلف اليمين، فتلك اليمين المنعقدة، فإن كانت لغواً فلا تدخلها الكفارة.
 ٣. أن تكون على أمر مستقبل، فإن كانت على أمر ماضٍ فإما أن يكون صادقاً، أو ظاناً صدق نفسه فأخطأ، فلا تدخلها الكفارة، أما إن كان كاذباً فتلك اليمين الغموس على قول، والصحيح أنها لا تدخلها الكفارة.
- قال ابن المنذر في الإشراف (٧ / ١١٧)، «وقال الحسن: إذا حلف على أمر كاذباً متعمداً، فليس فيه كفارة.
- وهذا قول مالك، ومن تبعه من

أهل المدينة.

وبه قال الأوزاعي ومن وافقه من أهل الشام وقول الثوري وأهل العراق.

وبه قال أحمد، وإسحاق، وأبو ثور، وأبو عبيد، وأصحاب الحديث، وأصحاب الرأي من أهل الكوفة.

قال أبو بكر: وقول النبي - صلى الله عليه وسلم - من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها، فليأت الذي هو خير، وليكفر عن يمينه.

وقوله - صلى الله عليه وسلم -: فليكفر عن يمينه، ويأت الذي هو خير.

يدل على أن الكفارة إنما تجب فيمن حلف على فعل يفعله فيما يستقبل فلا يفعله، أو على فعل ألا يفعله فيما يستقبل، فيفعله.

وفي هذه المسألة قول ثان، وهو أن يكفر، وإن أتم وعهد الحلف بالله كاذباً، هذا قول الشافعي.

قال أبو بكر، ولا نعلم خيراً يدل على هذا القول، والكتاب والسنة دالان على القول الأول.

٤- ألا يستثنى في يمينه، فإن استثنى خرج من يمينه بلا كفارة.

والاستثناء أن يقول: إن شاء الله، كان يقول، والله لا أفعل كذا إن شاء الله.

لحديث ابن عمر قال، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «من حلف فاستثنى فإن شاء رجع وإن شاء ترك غير حنث». رواه أبو داود (٣٧٩٤)، والنسائي (٣٧٩٣).

والترمذي (١٦١٦)، وابن ماجه (٢١٠٥). وَلَفْظُ التَّرْمِذِيِّ: «فَقَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَا حَنْثَ عَلَيْهِ».

والاستثناء الرافع للكفارة ما اتصل باليمين لفظاً، فإن استثنى في نفسه لم ينفعه الاستثناء.

قال ابن المنذر في الإشراف (٧ / ١٢٠ - ١٢١)، «ولا يكون الاستثناء بالقلب، وإنما يكون مستثنى باللسان، لقوله: «فَقَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ».

وهذا قول مالك بن أنس، والثوري، والأوزاعي، والليث بن سعد، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأبي ثور.

وممن حفظنا عنه أنه قال: لا يكون مستثنى حتى يظهر الاستثناء بلسانه، الحسن البصري، والنخعي، وحمام، والثوري، والكوفي، وأحمد، وإسحاق وهو يشبه مذهب الشافعي، وأبي ثور.

فإن اجتمعت تلك الشروط في يمين، وحنث المكلف فيها وجبت الكفارة، وإن تخلف منها شرط فلا تجب.

قال ابن هبيرة في الإفصاح (٢ / ٢٣١)، «وأجمعوا على أن اليمين المنعقدة هو: أن يحلف على أمر من المستقبل أن يفعله أو لا يفعله، فإذا حنث وجبت الكفارة».

بم يكفر العانث؟

كفارة اليمين تنقسم في الجملة إلى قسمين على الترتيب، فلا ينتقل من القسم الأول إلى الآخر إلا بالعجز.

القسم الأول: العانث في يمينه مخير فيه بين خصلة من

ثلاث:

١- عتق رقبة مؤمنة.

٢- إطعام عشرة مساكين، من أوسط طعامه.

٣- كسوة عشرة مساكين، ويجزئ فيها ما يسمى كسوة كسراويل - بنطلون -، أو قميص..

القسم الآخر: مرتب على القسم السابق فإن عجز عن خصاله انتقل إليه، وهو صيام ثلاثة أيام

قال تعالى: «مَنْ لَمْ يَجِدْ فَمِصَامٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفْرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ» (سورة المائدة: ٨٩).

متى يكفر عن يمينه؟

أجمع أهل العلم على أن الكفارة عن اليمين بعد الحنث مجزئة، وذهب بعض أهل العلم إلى جوازها عند إرادة الحنث قبل وقوعه، وهو الصحيح لحديث أبي موسى الأشعري قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها، إلا كفرت عن يميني، وأتيت الذي هو خير، وقد تقدم قريباً.

وموضع الشاهد فيه تقديم الكفارة على الحنث.

فإن لم يستطع أحد القسمين ثبتت في ذمته الكفارة إذا تمكن من أداء أحدهما.

هذا ما يسر الله عرضه في هذا المقال، وهو يجمع جل أحكام اليمين فله الفضل وحده بما فيه من إصابة وتوفيق، وأسأله سبحانه أن يغفر لي زلي، وخطئي؛ إنه نعم المولى ونعم النصير.

الحمد لله . والصلاة والسلام على رسول الله .

وبعد :

فقد تناولنا في العدد الماضي بعض الألقاب التي أطلقها خصوم أهل السنة عليهم حقدا وجها . وفي هذا العدد نذكر باقي هذه الألقاب وكيف تعامل أهل السنة مع هذه الاتهامات المفرضة . فنقول وبالله تعالى التوفيق .
نهر أهل السنة بالقاب : ناصبة ، وعامة ، وجمهور ، والرد عليهم :

هذه الألقاب أيضًا من الألقاب الشنيعة التي رماهم بها الرافضة ، وهذه الألقاب يطلقونها - أي : لقب ناصبة بالذات - على كل من قدم أبًا بكر وعمر وعثمان على علي رضي الله عنهم في الخلافة والفضل .

وعند الرافضة : كل من لم يبغض أبًا بكر وعمر رضي الله عنهما فقد أبغض عليًا ؛ لأنه لا ولاء لعلي إلا بالبراءة منهما ، ثم جعلوا كل من أحب أبًا بكر وعمر ناصبيًا . ويبرز صاحب كتاب (الزينة) ، وجها آخر لإطلاق لقب ناصبي ، فيقول ، أوردت الشيعة في قراءتهم أن جعفر بن محمد رضي الله عنه قرأ الآية التي في قوله : «الَّذِي نَزَّحَ لَكَ صَدْرَكَ» (الشرح : ١) قرأ خاتمها ، بقوله : «فإذا فرغت فانصب» بكسر الصاد ، وقالوا ، إذا فرغت من إكمال الشريعة ، فانصب لهم عليًا إمامًا فقالت الشيعة : لما أمر الله عز وجل بذلك نصب النبي صلى الله عليه وسلم عليًا ، وأشار إليه ، وأهله للإمامة ، وقال : «اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله» . فمن نازعه في الإمامة ودعا إلى مخالفته ونصب إمامًا بآرائه غيره ، فقد ناصب رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله القداء ؛ لأنه نصب عليًا ، وهذا نصب غيره ، وخذل عليًا وعاداه ، وترك نصرته ، وصار مع عدوه حربًا عليه ، فهو مناصب ؛ لأنه ناصب النبي صلى الله عليه وسلم .

قال الإمام الطحاوي رحمه الله في «عقيدته» : «ونحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نفرط في حب أحد منهم . ولا نتبرأ من أحد منهم . ونبغض من يبغضهم .



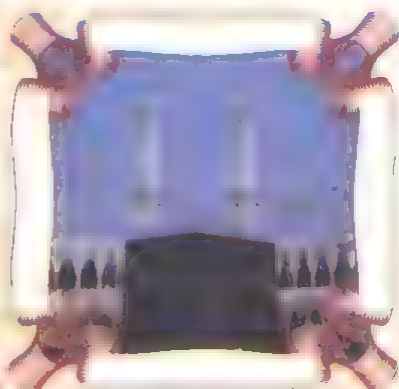
ألقاب أهل السنة

عند خصومهم

من أهل البدع

الحلقة الثانية

د . عبد الله تاجر



وغير الخير يذكرهم، ولا نذكرهم إلا بخير، وجبههم دين وإيمان وإحسان، وبغضهم كفر ونفاق وظفیان.

فَقَوْمٌ هَذَا اعتقادهم في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فيهم آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم أصبح بعد ذلك أن يُرموا بالنصب ومعاداة آل البيت؟ هؤلاء الصحابة الكرام، وأئمة أهل السنة عموماً الذين يحبون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ويشنون عليهم، ويترضون عليهم، ويعرفون لهم حقهم، ولا يقعون في واحد منهم بحال.

والرافضة هم الذين ناصبوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم العداء، بل وقالوا بكفرهم وارتدادهم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم عداء قلة منهم تعد على الأصابع.

هؤلاء الرافضة كفروا سائر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينح من تكفيرهم إلا النذر اليسير جداً، فكيف بعد ذلك يقولون في قوم ترضوا عن جميع الأصحاب، وأحبوا جميع الأصحاب، يقولون عنهم بأنهم نواصب أو ناصبة، أو يفضون آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم إن هذا والله هو الباطل بعينه.

أيضاً من الألقاب: العامة والجمهور، والعامة خلاف الخاصة، وهذا اللقب فرض الرافضة إطلاقه على أهل السنة، فيجعلون أنفسهم الخاصة للمؤمنين، ويعدون أهل السنة عامة، لا خلاق لهم، بل هم عندهم: كفارٌ ونجسٌ، لا تحل ذبائحهم، وتستباح دماؤهم، وأموالهم.

وهذه بعض نصوص القوم من كتبهم، توضح في جلاء إطلاقهم لقب العامة على أهل السنة،

نقل الخنساري في كتاب: (روضات الجنات) عن صاحب: (معالم العلماء) أنه قال في ترجمة أبي نعيم: الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني «عامي»، إلا أنه له منقبة الطاهرين، ومرتبة الطيبين. كما نقل عن محمد حسين الخاتون أبادي قوله: وممن اطلعت على تشيعه من مشاهير علماء «العامة»، هو الحافظ أبو نعيم، وهو يريد بقوله «عامي»، «عامة»، أنه من أهل السنة.

ويقول الدكتور الصباغ، ولو أردنا أن نناقش

القائلين بهذه التسمية، ونسألهم عن مسوغات إطلاق مثل هذا اللقب على من كان متبعاً لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأعيانهم الجواب، والحق، أن هذه التسمية بهم «الصق» لأن العامي هو الذي يعطل عقله، ويصدق كل ما يقال له، ولو كان مما يصادم الحس كما تجد في أقوالهم التي يدعون بها العصمة لغير الأنبياء، وزعمهم أن هناك باطلاً للتصوص الدينية غير ظاهرها، وأن هذا الباطل لا يعرفه إلا أنتمهم، إن هذا وأمثاله من العقائد والسلوك هو الذي يجعل المتصف به جديراً بأن يدعى عامياً.

وأما لقب الجمهور، فقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - عن الرافضة: أنهم يسمون أهل السنة الجمهور، والجمهور في اللغة: الرمل الكثير المتراكم، وجمهور كل شيء، معظمه، وجمهور الناس، جلهم، والمراد به - أي: بإطلاق لقب الجمهور في اصطلاح الرافضة - عامة الناس، وهم غير الأعيان والمتميزين فيهم، فهو بمعنى العامة عندهم، ومرادف له، فالمراد أيضاً بلقب الجمهور تنقيص قدر أهل السنة والجماعة في ذلك، وأن جمهورهم كعامة الناس، ليس عندهم شيء من العلم أو الفقه أو غير ذلك.

إن أهل السنة والجماعة هم أهل العلم والفضل والخير أينما حلوا، وأينما كانوا، فنيزهم بالألقاب الشنيعة الباطلة كلفظ: «المشبهة»، أو «المجسمة»، - مثلاً - أو أنهم يقال عنهم: بأنهم «مجبرة»، كما ذكرت ذلك القدرية والمعتزلة، أو «نقصانية»، ومخالفة، و«شكاك»، كما ورد ذلك عن المرجئة، أو «ناصرية»، وعامة، و«جمهور»، كما ذكرت ذلك الرافضة، كل هذا كلام باطل.

وهذه الفرق المنحرفة المخالفة لأهل السنة والجماعة، هم أولى وأحق بهذه الألقاب، فهي تليق بهم؛ لأنهم لم ولن يصلوا إلى واحد فقط من أهل السنة والجماعة، لما هم عليه من حق وخير وفضل.

نيز أهل السنة بلقب: «حشوية» والرد عليهم:

هذا اللقب من أشنع الألقاب التي نيزهم بها مخالفوهم، وهو يسكون الشين، من الحشو، فيقال: حشوية، وهو أن يودع الشيء وعاء

باستقصاء، يقال: حشوته، أحشوه، حشواً، ويقال: فلان من حشوة بني فلان، أي: من رذالهم. وهو في اصطلاح من أطلقه يراد به أحد المعاني الآتية:

الأول: يراد به العامة، الذين هم حشو الناس ورذالهم وجمهورهم، وهم غير الأعيان والمتميزين، وهم عند الشيعة والروافض: السواد الأعظم من هذه الأمة، كما جاء في (فرق الشيعة) للنوويختي: حيث نيز كل من لم يقل بإمامة علي رضي الله عنه بعد النبي صلى الله عليه وسلم بأنه من أهل الحشو. وفي ذلك يقول: فلما قتل علي رضي الله عنه التقت الفرقة التي كانت معه والفرقة التي كانت مع طلحة والزبير وعائشة، رضي الله عنهم أجمعين، فصاروا فرقة واحدة مع معاوية بن أبي سفيان، إلا القليل منهم من شيعته ومن قال بإمامته بعد النبي صلى الله عليه وسلم، وهم السواد الأعظم وأهل الحشو واتباع الملوك وأعوان كل من غلب، أعني: الذين التقوا مع معاوية.

الثاني: أن هذا اللقب يراد به رواة الأحاديث من غير تمييز لصحيحها من سقيمها. قال ابن الوزير: فإن الحشوية إنما سموا بذلك؛ لأنهم يحشون الأحاديث التي لا أصل لها في الأحاديث المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أي: يدخلونها فيها وليست منها.

ونقل عن صاحب كتاب (ضياء العلوم) قوله: إن الحشوية سموا بذلك؛ لكثرة قبولهم الأخبار من غير إنكار.

وقد بين ابن الوزير براءة أهل الحديث والسنة من هذا اللقب، وهو الصواب حقاً، أنهم برأء من ذلك؛ ولذلك قال ابن الوزير - رحمه الله -: أكثر عامة المسلمين لا يدرون من الحشوية، ولا يعرفون أن هذه النسبة غير مرضية، ومن كان له أدنى تمييز عرف أن نقاد الحديث وأئمة الأثر هم أعداء الحشوية وأكره الناس لهذه الطائفة القوية.

الثالث: هو معنى التجسيم، كما نقل التهانوني عن السبكي، أنهم سموا بذلك؛ لأنهم مجسمة، أو هم هم، يعني: هم المجسمة، والجسم حشو.

ونسب ابن القيم رحمه الله لجهلة الجهمية أنهم لقبوا أهل السنة بذلك؛ لأنهم - بزعمهم - جعلوا

ريهم حشو هذا الكون؛ بإثباتهم له صفة الفوقية والاستواء وأنه في السماء.

فهذه المعاني الثلاثة أو أحدها، هي المسوغات التي اعتبرها مخالفو أهل السنة وهم ينبزونهم بهذا اللقب الجائر.

نماذج تفرق نيزت أهل السنة بهذا اللقب - أي: لقب الحشوية - وذكر بعض العلوانف والفرق التي رمتهم بذلك:

ومن هذه الفرق المعتزلة: وأول من تولى كبير ذلك هم هؤلاء القوم، وقد عُرف عنهم أنهم أدخلوا عقولهم في مسائل الدين، وتكلموا على حسب ما تمليه أهواؤهم فيه، وأول من عُرف أنه تكلم في الإسلام بهذا اللفظ، عمرو بن عبيد.

وعمر بن عبيد هذا هو رئيس المعتزلة وفقههم وعابدهم، وقد ذكر كلاماً شديداً عن الصحابي الجليل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وذلك لما ذكر له عن ابن عمر شيء يخالف قوله: قال: كان ابن عمر حشويًا.

وقال ابن العماد في ترجمة عمرو بن عبيد هذا: وكانت له جراءة؛ فإنه قال عن ابن عمر: هو حشوي. قال: فانظر هذه الجراءة والافتراء، عامله الله بعدله.

وقد ظل المعتزلة يتوارثون نيز أهل السنة والحديث بلقب الحشوية في مؤلفاتهم ومقالاتهم، فها هو القاضي عبد الجبار، مؤلف أهم مصنفات المعتزلة التي وصلت إلينا بعد كتاب (الانتصار) للخطاط، يصم أهل السنة بهذا اللقب كلما وجد فرصة مناسبة لذلك، وقد لقب الأشاعرة أيضاً أهل السنة بهذا اللقب؛ لأن الأشاعرة تلقوا هذه التركة عن المعتزلة، وهم يتابعونهم على ما درجوا عليه من نيز أهل السنة والأثر بهذا اللقب الجائر. وهذه ثلة من أقوالهم في ذلك:

يقول أبو المعالي الجويني - رحمه الله -: وذهبت الكرامية وبعض الحشوية، إلى أن الباري - تعالى عن قولهم - متحيز مختص بجهة فوق، وقصد بالحشوية، من أثبت الفوقية لله عز وجل وهم أهل السنة والحديث - كما أشار المحقق إلى ذلك في الحاشية - وإن كان أهل السنة والحديث لم ينطقوا بلفظ التحيز والجهة فنياً ولا إثباتاً - كما هو منهجهم - وإنما أثبتوا لله - تبارك وتعالى - ما

أثبتته لنفس من فوقية.

وهذا الإمام الغزالي - رحمه الله - يجعل من أثبت رؤية الله عز وجل في جهة من الحشوية أيضاً، ولا شك أن رؤية المؤمنين لربهم في الدار الآخرة ثابتة بالقرآن الكريم وسنة النبي صلى الله عليه وسلم فكيف ينبز من قال بهذه الصفة التي أثبتتها رب العالمين سبحانه لنفسه؟

أيضاً الخوارج لقبوا أهل السنة بهذا اللقب، وقد نسب ذلك إليهم الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله تبارك وتعالى - حيث قال في كتابه (السنة) في معرض حديثه عما أحدثه أهل الأهواء والبدع والخلاف من أسماء شنيعة قبيحة سموا بها أهل السنة، فقال: وأما الخوارج فيسمون أهل السنة نابتة وحشوية.

ولقد على هؤلاء جميعاً نقول،

أولاً: إن هذا اللقب - أي: لقب حشوية - لقب مبتدع ما أنزل الله به من سلطان؛ فليس هو في كتاب الله ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نطق به أحد من سلف الأمة وأئمتها نفيًا ولا إثباتًا؛ فالذم به ذم للناس بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان، بل هو من قبيل التنازع بالالقباب المنهي عنه.

ثانيًا: إن الطائفة إنما تميز باسم رجالها أو بنعت أحوالها؛ فالأول كما يقال مثلاً: الجهمية، هذه الطائفة طائفة تميزت باسم رجالها ورجل هذه الطائفة هو الجهم بن صفوان، وقد نسبت الجهمية إليه، والكلابية قيل لهم: «كلابية»، نسبة لابن كلاب وهو عبد الله بن سعيد بن قطان بن كلاب. والثاني كما يقال ألا وهو نعت الأحوال الرافضة، يعني: أنهم سمو رافضة لرفضهم إمامة زيد بن علي رضي الله عنه وسميت القدرية قدريّة لحالها الذي كانت عليه؛ ألا وهو قولهم بالقدر وأن الله - تبارك وتعالى - لم يخلق أفعال العباد، والمرجئة سموا مرجئة أيضاً للصفة أو الحالة التي كانوا عليها، ألا وهو قولهم بالإرجاء في الإيمان، أي: تأخير الأعمال وأنها لا تدخل في الإيمان، أما لفظ الحشوية؛ فليس فيه ما يدل على شخص معين ولا على مقالة معينة.

ثالثاً: أنتم نبزتم أهل السنة بهذا اللقب لأنهم -

بزعمكم - يروون الأحاديث بلا تمييز ولا إنكار؛ وهذا خلاف الواقع، فإن أهل الحديث والسنة هم الذين اختصوا بالذم عن سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهم الذين ميزوا صحيحها من سقيمها، ثم إنكم أيها المخالفون لهم أحق الناس بهذا اللقب؛ لأنكم تستشهدون لمذهبكم بما يؤيده من الأحاديث وإن كان ضعيفاً أو موضوعاً عند أهل الفن؛ ولأنكم تحشون أقوالكم ومصنفاتكم بالكلام الذي لا تعرف صحته بل يعرف بطلانه؛ لمخالفته لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم.

رابعاً: أما معنى التجسيم الذي كُتبت أهل السنة بالحشو لأجله؛ فإنه ليس في قول أهل السنة تجسيم؛ لأنهم إنما أثبتوا لله ما أثبتته لنفسه، أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من الصفات مع نفي المشابهة والمماثلة للمخلوقات، ثم إن لفظ التجسيم عندهم من الألفاظ المبتدعة فلم ينطقوا به نفيًا ولا إثباتًا؛ فهذا اللفظ من الألفاظ الحادثة، من الألفاظ التي لم تشرع؛ لأنها لم ترد في الكتاب والسنة، ولم يتكلم بها أحد من أئمة السلف؛ فكيف ينسب إليهم إذا، أو ينسبون إلى قول أو صفة لم يذهبوا إليها ولم يقولوا بها؟

خامساً: ينبغي أن ينظر في الموسمين بهذا الاسم وفي الواسمين لهم به أيهما أحق؟ وهذه مسألة مهمة؛ لأن النظر يتمن في ذلك نجد أن الواسمين لأهل السنة بهذا الاسم هم أحق الناس به، وقد علم أن هذا الاسم مما اشتهر عن الثقة ممن هم مظنة الزندقة، كما ذكر العلماء كابي حاتم وغيره أن علامة الزنادقة: تسميتهم لأهل الحديث حشوية.

ويكفي أن نعرف أن أول الواسمين به هو عمرو بن عبيد، زعيم المعتزلة - كما تقدم - وأن أول الموسمين به هو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه الصحابي الجليل، ثم أحمد بن حنبل إمام أهل السنة والجماعة - رحمه الله تعالى عليه - ونحن إذا عرفنا ذلك نعلم منزلة الواسم والموسوم إذا.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

مثل عالم السوء الذي يعمل بخلاف علمه



دروس قرآنية

الأمثال في القرآن

هفي هذا المقال نتحدث عن مثل آخر من الأمثال في القرآن وهو من سورة الاعراف الايات الخامسة والسبعون بعد المائة والسادسة والسبعون بعد المائة والسابعة والسبعون بعد المائة.

مصطفى البصراي

اعداد

هيئة رثة وثياب دنية وحال رذية، نبحه وحمل عليه كأنه يتصور مشاركته له ومنازحته في قوته، وإذا رأى ذا هيئة حسنة وثياب جميلة وضع له خطمه بالأرض، وخضع له ولم يرفع إليه رأسه !!

تشبيه من آثر الدنيا وعاجلها على الله والدار الآخرة مع وفور علمه بالكلب في حال لهته سر بديع، وهو أن هذا الذي حاله ما ذكره الله من اتسلاخه من آياته واتباعه هواه إنما كان لشدة لهفه على الدنيا لا تقطاع قلبه عن الله سبحانه وتعالى والدار الآخرة، فهو شديد اللفف عليها ولهفه نظير لهف الكلب الدائم في حال إزعاجه وتركه، واللفف واللث شقيقان وأخوان في اللفظ والمعنى.

قال ابن جريج، الكلب منقطع الفؤاد، لا فؤاد له، إن تحمل عليه يلث أو تتركه يلث، فهو مثل الذي يترك الهدى لا فؤاد له، إنما فؤاده منقطع، قال ابن القيم، ومراده بانقطاع فؤاده أنه ليس له فؤاد يحمله على الصبر وترك اللث، وهكذا الذي انسلخ من آيات الله لم يبق معه فؤاد يحمله على الصبر عن الدنيا وترك اللثف عليها، فهذا يلهف على الدنيا من قلة صبره عنها، وهذا يلث من قلة صبره عن الماء، فالكلب من أقل الحيوانات صبراً عن الماء، وإذا عطش أكل الثرى من العطش وإن كان صبر على

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِيَأْتِيَنَّكُمْ رَهَقٌ أَخْلَقْنَاهُ قَبْلَ يَوْمِهِمْ فَكَانَ مِنْ أَفْوَاجِكُمْ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى شَيْءٍ مِنْ كُنْهِكُمْ فَفُتِنَ لَهُمْ قَوْلُهُمْ وَلَكُنْ لَهُمْ جُحُودٌ مُبِينٌ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى شَيْءٍ مِنْ كُنْهِكُمْ فَفُتِنَ لَهُمْ قَوْلُهُمْ وَلَكُنْ لَهُمْ جُحُودٌ مُبِينٌ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى شَيْءٍ مِنْ كُنْهِكُمْ فَفُتِنَ لَهُمْ قَوْلُهُمْ وَلَكُنْ لَهُمْ جُحُودٌ مُبِينٌ﴾ (الأعراف ١٧٥-١٧٧).

المعنى الإجمالي:

تشبه سبحانه من أتاه كتابه وعلمه العلم الذي منعه غيره فترك العمل به واتبع هواه وأثر سخط الله على رضاه، ودنياه على آخرته، والمخلوق على الخالق؛ بالكلب الذي هو من أخبث الحيوانات وأوضعها قدراً وأخسها نفساً وهمته لا تتعدى بطنه وأشدّها شرها وحرصاً. ومن حرصه أنه لا يمشي إلا وخطمه في الأرض، يتشمم ويتروح حرصاً وشرها ولا يزال يشم دبره دون سائر أجزائه، وإذا رميت له بحجر رجع إليه ليعضه من فرط نهمته وهو من أمهّن الحيوانات وأحملها للهوان وأرضاها بالدنيا، والجيف القذرة المروحة أحب إليه من اللحم الطري، والعذرة أحب إليه من الحلوى. وإذا ظفر بميتة تكفي مائة كلب، لم يدع كلباً يتناول معه منها شيئاً إلا عزّ عليه وقهره لحرصه ويخله وشره. ومن عجيب أمره وحرصه أنه إذا رأى ذا

الأمثال في القرآن

٥١

الجوع، وعلى كل حال فهو من أشد الحيوانات
ثباتاً، يلهث قائماً وقاعداً وماشياً وواقفاً،
ذلك لشدة حرصه، فحرارة الحرص في كبده
توجب له دوام اللهث، فهكذا مشبهه شدة
حرارة الشهوة في قلبه توجب له دوام اللهث،
فإن حملت عليه الموعظة والنصيحة فهو
يلهث، وإن تركته ولم تعظه فهو يلهث.
قال مجاهد: وذلك مثل الذي أوتي الكتاب
ولم يعمل به.. (قاله ابن القيم في الجامع
لأمثال القرآن ص ١٠٤).

المعنى التفصيلي

(وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ)؛ أعقب ما يفيد أن التوحيد
جعل في الفطرة بذكر حالة اعتداء بعض
الناس إلى نبذ الشرك في مبدأ أمره، ثم
تعرض وساوس الشيطان له لتحسين
الشرك.

ومناسبتها للتي قبلها إشارة العبرة من حال
أحد الذين أخذ الله عليهم العهد بالتوحيد
والامتنال لأمر الله، وأمدّه الله بعلم يعينه
على الوفاء بما عاهد الله عليه في الفطرة
ثم لم ينفعه ذلك كله حين لم يقدر الله له
الهدى المستمر.

وشأن القصص المفتحة بقوله (وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ)
أن يقصد منها وعظ المشركين بصاحب
القصة بقرينة قوله (ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ) إلخ،
ويحصل من ذلك أيضاً تعليم المثل قوله،
(وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ - وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ
إِبْرَاهِيمَ - تَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ
بِالْحَقِّ)، ونظائر ذلك، فضمير (عليهم)
راجع إلى المشركين الذين وجهت إليهم العبر
والمواعظ من أول هذه السورة وقصص عليهم
قصص الأمم مع رسلهم على أن توجيه
ضمائر الغيبة إليهم أسلوب متبع في مواقع
كثيرة من القرآن.

ومناسبة فعل التلاوة لهم في قوله (وَأَتْلُ)
أنهم قوم تغلب عليهم الأمية، فأراد الله أن
يبلغ إليهم من التعليم ما يساوون به حال أهل
الكتاب في التلاوة، فالضمير المجزوء "على"
عائد إلى معلوم بالسياق وهم المشركون،
وكثيراً ما يجيء ضمير جمع الغائب في القرآن
مراداً به المشركون، كقوله (عم يتساءلون).

أما عن المعنى به في الآية، فقيل: إنه أمية
بن أبي الصلت الثقفي، وروي هذا عن عبد
الله بن عمرو بن العاص بأسانيد كثيرة عند
الطبري وعن زيد بن أسلم، وقال القرطبي
في التفسير هو الأشهر وهو قول الأكثر،
ذلك أن أمية بن أبي الصلت الثقفي كان ممن
أراد اتباع دين غير الشرك طالباً دين الحق،
ونظر في التوراة الإنجيل فلم يرى النجاة
في اليهودية ولا النصرانية، وتزاهد وتوخي
الحنيفية دين إبراهيم، وأخبر أن الله يبعث
نبياً في العرب، فطمع أن يكون هو، ورفض
عبادة الأصنام وحرم الخمر.

فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم أسف
أن لم يكن هو الرسول المبعوث في العرب وقد
اتفق أن خرج إلى البحرين قبل البعثة وأقام
هناك ثمان سنوات، ثم رجع إلى مكة فوجد
البعثة وتردد في الإسلام، ثم خرج إلى الشام
ورجع بعد وقعة بدر فلم يؤمن بالنبي صلى
الله عليه وسلم حسداً ورثى من قتل من
المشركين يوم بدر وخرج إلى الطائف بلاد
قومه فمات كافراً، وقد قال فيه النبي صلى
الله عليه وسلم: كاد أمية بن أبي الصلت أن
يسلم.

ومعنى (أَتَيْنَاهُ آيَاتِنَا) أن الله ألهم أمية
كراهية الشرك وألقى في نفسه طلب الحق
ويسر له قراءة كتب الأنبياء وحبب إليه
الحنيفية، فلما انفتح له باب الهدى وأشرف
نور الدعوة المحمدية، كابر وحسد وأعرض
عن الإسلام، فلا جرم أن كانت حاله أنه
انسلك عن جميع ما يسر له ولم ينتفع به
عند إبان الانتفاع فكان الشيطان هو الذي
صرفه عن الهدى فكان من الفاوين إذ مات
على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم.

وقيل نزلت في أبي عامر بن صيفي الراهب
واسمه النعمان الخزرجي، وهو قول سعيد
بن المسيب، وذهب كثير من المفسرين إلى أنها
نزلت في رجل من الكنعانيين وكان في زمن
موسى عليه السلام يقال له بلعام بن باعور،
فخلطوا وغيروها واختلفوا فيها، والتحقيق
أن بلعام هذا كان من صالحى أهل مدين
وعراقيهم في زمن مرور بني إسرائيل على

أرض (مؤاب)، ولكنه لم يتغير عن حال الصلاح، فلا ينبغي الالتفات إلى هذا القول لاضطرابه واختلاطه.

والإتياء هنا مستعار للإطلاع وتيسير العلم، مثل قوله (وَأَتَاهُ اللَّهُ الْعِلْمَ وَالْحِكْمَةَ).

والآيات (دلائل الوحدانية). (التحرير والتنوير للظاهر لابن عاشور ١٧٣/٥).

(فَانْسَلَخَ مِنْهَا) كَفَرَ بِهَا وَتَرَكَهَا وَرَاءَ ظَهْرِهِ مَبْتَدَأُ عَنْهَا، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: نَزَعَ مِنْهُ الْعِلْمَ، وَالْإِنْسِلَاخُ هُوَ التَّعَرِّيُّ مِنَ الشَّيْءِ.

(فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ) أَي عِنْدَ انْسِلَاخِهِ عَنِ الْآيَاتِ، أَي لِحَقِّهِ فَادْرَكَهُ وَصَارَ قَرِينًا لَهُ أَوْ فَاتَّبَعَهُ خُطَوَاتِهِ وَصَبَّرَهُ تَابِعًا لِنَفْسِهِ، وَقِيلَ اتَّبَعَهُ بِمَعْنَى اسْتَبَعَهُ.

(فَكَانَ مِنَ الْفَآوِيقِ) أَي الْمُتَمَكِّنِينَ فِي الْفَوَايِدِ وَهُمْ الْكُفَّارُ. (فَتَحَّجَّجَ الْبَيَانَ لِصَدِيقِ حَسَنِ الْقَنُوجِيِّ ٦١٧/٢).

وقوله تعالى: (وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا) أَفَادَ أَنَّ تِلْكَ الْآيَاتِ شَأْنُهَا أَنْ تَكُونَ سَبِيلًا لِلْهُدَايَةِ وَالتَّزْكِيَةِ، لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهُ التَّوْفِيقُ وَوَعَصْمُهُ مِنْ كَيْدِ الشَّيْطَانِ وَفِتْنَتِهِ فَلَمْ يَنْسَلِخْ عَنْهَا. وَهَذِهِ عِبْرَةٌ لِلْمُؤَفَّقِينَ لِيَعْلَمُوا فَضْلَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فِي تَوْفِيقِهِمْ، فَالْمَعْنَى: وَلَوْ شِئْنَا لَزَادَ فِي الْعَمَلِ بِمَا أَتَيْنَاهُ مِنَ الْآيَاتِ فَهَرَفَعَهُ اللَّهُ بِعَمَلِهِ.

والرفعة مستعارة لكمال النفس وذكائها؛ لأن الصفات الحميدة تخيل صاحبها مرتفعاً على من دونه، أي لو شئنا لاكتسب بعمله بالآيات فضلاً وذكاءً وتميزاً بالفضل. فمعنى "لرفعناه" ليسرنا له العمل بها الذي يشرف به.

وقوله (وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ) أَي رَكَنَ وَمَالَ إِلَى الْأَرْضِ، وَالْكَلامُ تَمَثِيلٌ لِحالِ الْمُتَلَبِّسِ بِالنَّقَائِصِ وَالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَالتَّقْوَى بِحالٍ مِنْ كَانَ مُرتَفِعاً عَنِ الْأَرْضِ، فَنَزَلَ مِنْ اعْتِلَاءِ إِلَى الْأَسْفَلِ، فَيَذْكَرُ الْأَرْضَ عِلْمَ أَنَّ الْإِخْلَادَ هُنَا رُكُونٌ إِلَى السُّفْلِ، أَي تَلَبُّسٌ بِالنَّقَائِصِ وَالْمَافِاسِدِ، وَأَصْلُ الْإِخْلَادِ: اللَّزُومُ. يُقَالُ أَخْلَدَ فُلَانٌ بِالْمَكَانِ إِذَا قَامَ بِهِ وَلَزِمَهُ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ مَالَ وَسَكَنَ إِلَى الدُّنْيَا وَرَغِبَ فِيهَا وَرَضِيَ بِهَا وَاطْمَأَنَّ وَأَثَرَهَا عَلَى الْآخِرَةِ.

ومعنى (إِلَى الْأَرْضِ) هِيَ هُنَا عِبَارَةٌ عَنِ الدُّنْيَا لِأَنَّ بِهَا الْمُضَاوِزَ وَالْقُفَارَ وَالْمَدْنَ وَالضِّيَاعَ وَالْمَعَادِنَ

والنبات ومنها يُسْتَخْرَجُ مَا يُعَاشُ بِهِ فِي الدُّنْيَا. فَالِدُّنْيَا كُلُّهَا هِيَ الْأَرْضُ.

وقوله (وَاتَّبَعَ هَوَاهُ) أَي مَا يَهْوَاهُ وَتَرَكَ الْعَمَلَ بِمَا يَقْتَضِيهِ الْعِلْمُ الَّذِي عَلَّمَهُ اللَّهُ وَهُوَ حِطَامُ الدُّنْيَا، وَقِيلَ كَانَ هَوَاهُ مَعَ الْكُفَارِ، وَهَذِهِ الْآيَةُ مِنْ أَشَدِّ الْآيَاتِ عَلَى الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ يَرِيدُونَ بِعِلْمِهِمُ الدُّنْيَا وَشَهَوَاتِ النَّفْسِ وَيَتَّبِعُونَ الْهَوَى. وَقَوْلُهُ تَعَالَى (فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرَكُهُ يَلْهَثُ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فِي التَّحْرِيرِ وَالتَّنْوِيرِ (١٧٧/٥)، وَهَذَا التَّمَثِيلُ مِنْ مَبْتَكِرَاتِ الْقُرْآنِ، فَإِنَّ اللَّهْثَ حَالَةٌ تَوْذَنُ بِحَرْجِ الْكَلْبِ مِنْ جَرَاءِ عَثَرِ تَنْفُسِهِ عَنْ اضْطِرَابِ بَاطِنِهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ لِاضْطِرَابِ بَاطِنِهِ سَبَبٌ آتٍ مِنْ غَيْرِهِ، فَمَعْنَى (إِنْ تَحْمَلَ عَلَيْهِ) أَي إِنْ تَطَارَدَ وَتَهَاجَمَ، مُشْتَقٌّ مِنَ الْحَمَلِ الَّذِي هُوَ الْهَجُومُ عَلَى أَحَدٍ لِقَاتِهِ، يُقَالُ حَمَلَ فُلَانٌ عَلَى الْقَوْمِ حِمْلَةً شَعْوَاءَ أَوْ حِمْلَةً مُنْكَرَةً، وَقَدْ أَغْضَلَ الْمُفْسِّرُونَ تَوْضِيحَهُ وَأَغْضَلَ الرَّاعِبُ فِي مَقْرَدَاتِ الْقُرْآنِ هَذَا الْمَعْنَى لِهَذَا الْفِعْلِ.

فهذا تشبيه تمثيل مركب منتزعة فيه الحالة المشبهة والحالة المشبه بها، فهذا التمثيل بأن يشبه الضال بالكلب. ويشبه شقاؤه واضطراب أمره في مدة البحث عن الدين بلهث الكلب في حالة تركه في دعة، تشبيه المعقول بالمحسوس، ويشبه شقاؤه في إعراضه عن الدين الحق عند مجيئه بلهث الكلب في حالة طرده وضربه تشبيه المعقول بالمحسوس.

والكلب حيوان من ذوات الأربع ذو أنياب وأظفار كثير النبح في الليل قليل النوم فيه كثير النوم في النهار يألف من يعاشره ويحرس مكانه من الطارقين الذين لا يألفهم ويحرس الأنعام التي يعاشرها ويعبدو على الذناب ويقبل التعليم ويلهث إذا تعب أو اشتد عليه الحر. ويلهث بدون ذلك لأن في خلقته ضيقاً في مجاري النفس يرتاح له باللهث، واللهث سرعة التنفس مع امتداد اللسان لضيق النفس.

قال صديق حسن القنوجي في فتح البيان: والمعنى مثله كمثل الكلب حال كونه متصفاً بهذه الصفة، أي إن هذا المنسلخ عن الآيات لا يرعوي عن المعصية في جميع أحواله سواء وعظه الواعظ وذكره المذكر وزجره الزاجر أو

لم يقع شيء من ذلك.

قال القتيبي، كل شيء يلهث فإنما يلهث من إعياء أو عطش إلا الكلب فإنه يلهث في حال الكلال وحال الراحة وحال المرض وحال الصحة وحال الري وحال العطش فضربه الله مثلاً لمن كذب بآياته فقال إن وعظته ضل وإن تركته ضل. فهو كالكلب إن تركته لهث وإن طردته لهث، كقوله تعالى (وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ لِيَفْزَعَكُمْ سُلُوكُهُ عَلَيْكُمْ أَعْزَتُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَائِرُونَ) (الأعراف ١٩٣).

وقوله تعالى (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا)، (ذلك) أي التمثيل بتلك الحالة الخسيسة، (مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من اليهود بعد أن علموا بها وعرفوها فحرفوا ويدلوا وكتبوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبوا بها. وقيل، عم هذا المثل جميع من كذب بآيات الله وجحدوا وهو الحق لأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

(فاقصص القصص) الذي هو صفة الرجل المنسلخ عن الآيات عليهم، فإن مثل المذكور كمثل هؤلاء القوم المكذابين من اليهود الذين نقص عليهم.

(لعلهم يتفكرون) في ذلك ويعملون فيه أفهامهم فينزعجون عن الضلال ويقبلون على الصواب، وقيل هذا المثل لكفار مكة ولا وجه لتخصيصه لفرد دون فرد والأولى هو العموم.

(ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون)

(ساء مثلاً) هذه الجملة متضمنة لبيان حال هؤلاء القوم الباقعة في القبح إلى الغاية. يقال ساء الشئ، قبح، فهو لازم. وساءه يسوءه مساءة، فهو متعد وهو من أفعال الهم كبنس والمخصوص بالذم.

(القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون) أي ما ظلموا بالتكذيب إلا أنفسهم، لا يتعداها ظلمهم إلى غيرها ولا يتجاوزها، وقيل المعنى أنهم جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم أنفسهم وهذا أفيد. (فتح البيان لصديق حسن القنوجي ٦١٩/٢).

فوائد الآيات

١- قوله (أتيناها آياتنا)، فأخبر سبحانه أنه هو الذي آتاه آياته، فإنها نعمة والله هو الذي أنعم بها عليه فاضافها إلى نفسه ثم قال: (فانسلخ منها) أي خرج منها كما تنسلخ الحية من جلدها، وفارقها فراق الجلد ينسلخ عن اللحم. ولم يقل فسلخناه منها، لأنه هو الذي تسبب إلى انسلاخه منها باتباعه هواه.

٢- ومنها قوله تعالى (فاتبعه الشيطان) أي لحقه وأدركه كما قال سبحانه (وَتَتَّبِعُهُ الشَّيْطَانُ) (الشعراء ٦٠). وكان محفوظاً محروساً بآيات الله محمي الجانب بها من الشيطان، لا ينال منه شيئاً إلا على غرة وخطفة، فلما انسلخ من آيات الله ظفر به الشيطان ظفر الأسد بقريسته، فكان من الغاوين العاملين بخلاف علمهم الذين يعرفون الحق ويعملون بخلافه كعلماء سوء.

٣- ومنها أنه سبحانه وتعالى قال (ولو شئنا لرفعناه بها)، فأخبر سبحانه أن الرفع عنه ليس بمجرد العلم، وإنما هي باتباع الحق وإيثاره وقصد مرضاة الله. فإن هذا كان من أعلم أهل زمانه ولم يرفعه الله بعلمه ولم ينفعه به، فنعوذ بالله من علم لا ينفع، وأخبر سبحانه أنه هو الذي يرفع عبده بما شاء بما آتاه من العلم وإن لم يرفعه الله فهو موضوع لا يرفع أحداً به رأساً، فإن الخافض الرافع هو الله سبحانه وتعالى، خفضه ولم يرفعه، والمعنى، لو شئنا فضلناه وشرفناه ورفعنا قدره ومنزلته بالآيات التي آتيناه. (هذه الفوائد الثلاثة لأبن القيم في الجامع لأمثال القرآن ص ١٠٧).

٤- ومنها أن المعنى بالآية فارق الإيمان مفارقة من لا يعود إليه أبداً، فإنه انسلخ من الآيات بالجملة كما تنسلخ الحية من قشرها ولو بقي معه منها شيء لم ينسلخ منها.

٥- أن الشيطان أدركه ولحقه بحيث ظفر به واهترسه، ولهذا قال (فاتبعه الشيطان) ولم يقل (تبعه)، فإن في معنى أتبعه، أدركه ولحقه، وهو أبلغ من (تبعه) لفظاً ومعنى.

واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

واحدة الله حبيب

من دعائه صلى الله عليه وسلم

عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال، قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم، علمني دعاء أدعوه به في صلاتي، قال، «قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت، فاغفر لي مغفرة من عندك، وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم»، (صحيح البخاري).

من نور كتاب الله

التحذير من الفرقة

قال تعالى: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ
بَدَّلُوا وَحْتَهُمْ مِنْ مَدْيَنَ إِذِ
رَأَوْهُمُ كَذَّابِينَ»
(آل عمران، ١٠٥).

من دلائل النبوة

عن جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «تَفْتَحُنَّ عَصَابَةَ (أي، جماعة) من المسلمين كنز آل كسرى الذي في الأبيض»، (رواه مسلم ٢٩١٩).

قلت، أي بلاد فارس، التي هي إيران الشيعة الآن، أعادها الله إلى السنة.

من هدي رسول الله

صلى الله عليه وسلم

عن عبد الله بن عمر- رضي الله عنهما- أنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، «ثلاثة لا ينظر الله- عز وجل- إليهم يوم القيامة، العاق لوالديه، والمرأة المترجلة، والديوث. وثلاثة لا يدخلون الجنة، العاق لوالديه، والمدمن على الخمر، والمثان بما أعطى». (رواه النسائي ٢٥٦٢ وصححه الألباني).

من فضائل الصحابة

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، «إن أهل الدرجات العلى يراهم من أسفل منكم كما يرى الكوكب الطالع في الأفق من أفاق السماء. وإن أبا بكر وعمر منهم وانعما..» (سنن ابن ماجه ٩٦ وصححه الألباني).

من أقوال السلف

عن الحسن البصري قال، «إنما هلك من كان قبلكم حين تشغيت بهم السبل، وحادوا عن الطريق فتركوا الآثار وقالوا في الذين يراهم فضلوهم وأضلوا، (الاعتصام للشاطبي).

من حكمة الشعر

تحذير للكتاب والصحفيين،
وما من كاتب إلا ينبغي

كتابته وإن هتيت يداه

فلا تكتب بكفك غير شيء

يسرك في القيامة أن تراه

(العقد الفريد)



الغاية من طلب العلم

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كفاك من علم الدين أن تعرف ما لا يسع جهله، وكفاك من علم الأدب أن تروي الشاهد والمثل». (العقد الفريد).

حكم ومواظب

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «توشك القرى أن تخرب وهي عامرة». قيل: وكيف تخرب وهي عامرة؟ قال: «إذا علا فجارها أبرارها، وساد القبيلة منافقوها».

أحاديث باطلة لها آثار سيئة

من سره أن يحيا حياتي، ويموت مماتي، ويسكن جنة عدن غرسها ربي، فليوال علياً من بعدي، وليوال وليه، وليقتد بالأئمة من بعدي، فإنهم عترتي، خلقوا من طينتي، رزقوا فهمًا وعلمًا، وويل للمكذابين بفضلهم من أمتي، القاطعين فيهم صلتي، لا أنالهم الله شفاعتي». موضوع من وضع الشيعة. (السلسلة الضعيفة)

من فضل العلماء

عن الشعبي قال: ركب زيد بن ثابت، فأخذ عبد الله بن عباس بركابه، فقال: «لا تفعل يا ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم». فقال: «هكذا أمرنا أن نفعل بعلامتنا». (سير أعلام النبلاء).

من معاني الأحاديث

(تم)، فيه «أعوذ بكلمات الله التامات، إنما وصف كلامه بها التمام، لأنه لا يجوز أن يكون في شيء من كلامه نقص أو صيب كما يكون في كلام الناس. وقيل: معنى التمام هاهنا أنها تنفع المتعود بها وتحفظه من الأفات وتكفيه. (النهاية في الغريب والأش)

خلق حسن فالزمه

قيل لقيس بن عاصم: ما الج لم؟ قال: «أن تصل من قطعك، وتعطي من حرمك، وتعفو عمن ظلمك». (العقد الفريد).

خلق سيء فاحذره

قال علي رضي الله عنه: «لا راحة لحسود، ولا إخاء للول، ولا محب لشيء الخلق». (العقد الفريد).

أثر السياق في فهم النص

دراسات شرعية

الحلقة ٣٧

تنوع قرائن السياق وأثره على الأحكام الفقهية

الحلقة
الثالثة

الطلاق في الحيض

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد؛

ما يزال حديثنا متصلًا عن النظر في أدلة الجمهور القائلين بوقوع الطلاق أثناء الحيض. وقد وصلنا إلى الدليل الرابع. وهو أن ابن أبي ذئب ذكر أن نافعا أخبره أن ابن عمر طلق امرأته وهي حائض. فقال عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك. فقال: «مرد فليراجعها ثم يمسكها حتى تظهر... وهي واحدة». وراينا بعضا من كلام أهل العلم في توجيه «وهي واحدة» ونسائف البحث بदन الله تعالى.

منولي البراجيلي

عدد ١٠٠

لرواية أبي الزبير (ستاتي الرواية) (نظام الطلاق في الإسلام ص ٢٢).

قلت؛ هذا التوجيه ليس بقريب؛ لأن سؤال عمر رضي الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن واقعة طلاق ابن عمر، والجواب من النبي صلى الله عليه وسلم ينصب على الواقعة المسؤول عنها، ففي قوله صلى الله عليه وسلم في نهاية الحديث: «وهي واحدة» متوجه إلى واقعة الطلاق التي سنل عنها، وليس عن طلاق بعد المراجعة قد يقع أولا يقع. وأما قوله إن الضمير يعود إلى أقرب مذكور، نعم تلك هي القاعدة، كما توضحها الأمثلة التالية. قوله تعالى: (وَمَا تَنبَأُ مَوْسَى الْكَذِبَ وَجَعَلْنَاهُ مُدَىٰ ذُرِّيَّتِهِ بِإِذْنِ اللَّهِ) (الإسراء: ٢) فالمذكور في الآية، موسى عليه السلام، والكتاب،

يقول الشيخ أحمد شاكِر - يرحمه الله - عن حديث نافع الذي فيه «وهي واحدة»، بعد أن ساق كلام الإمامين ابن حزم وابن القيم، - يرحمهما الله - أن الكلمة يحتمل ألا تكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم، أي كأنها مدرجة من الراوي، أو يتأولاها بتأول غير جيد. قال: والصحيح الواضح أن قوله «وهي واحدة» إنما يراد به الطلقة التي ستكون في الظهر الثاني في قبل العدة؛ لأنها أقرب مذكور إلى الضمير، بل إنه لم يذكر غيرها في اللفظ النبوي الكريم، وطلقة الحيض أشير إليها فيه فقط.

ويكون معنى قوله: «وهي واحدة» إن طلق كما أمر كانت طلقة واحدة ولا تكون طلقة ثانية؛ لعدم الاعتداد بالأولى التي كانت لغير العدة، فتكون هذه الرواية مؤيدة

إعمالاً للقاعدة فالضمير في قوله تعالى: (وجعلناه) يعود على أقرب مذكور؛ وهو الكتاب قوله تعالى: (إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (آل عمران: ٥٩) فالمذكور في الآية عيسى وأدم عليهما السلام، إعمالاً للقاعدة، يعود الضمير في قوله فقال ثم قال له، على آدم عليه السلام لأنه أقرب مذكور لكن قد لا يعود الضمير على أقرب مذكور لقرائن، كما في قوله تعالى: (وَرَأَى الْمَلَأِكَةَ حَافِئَاتٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ يَسْتَحْشِرْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِنَّ وَفَضْلِ بَيْنَهُنَّ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) (الزمر ٧٥)، ففي قوله تعالى (وقضى بينهم بالحق) الضمير هنا لا يعود على أقرب مذكور وهم الملائكة، بل يعود على العباد المذكورين قبل ذلك في الآيات، فيقضى بينهم بالعدل، أهل الجنة يساقون زمراً إلى الجنة، وأهل النار يساقون زمراً إليها.

فالقريئة الصارفة في الحديث عن عودة الضمير إلى أقرب مذكور «حتى تظهر» أن مدار السؤال عن طلبة وقعت في الحيض، فالإجابة تكون عن المسؤول عنه وليس عن أمر غير مسؤول عنه. وقد أخرج الإمام مسلم أن عبيد الله (أحد رواة الحديث عن نافع) قال: قلت لنافع: ما صنعت التطليقة؟ قال هي واحدة اعتد بها، ونافع هو راوي الحديث الذي فيه «وهي واحدة»، مما يبين أن الضمير يعود على طلبة ابن عمر في الحيض (صحيح مسلم ج ١٤٧١).

٥- أورد الحافظ ابن حجر - يرحمه الله - في الفتح: وعند الشافعي عن مسلم ابن خالد عن ابن جريج أنهم أرسلوا إلى نافع يسألونه: هل حسبت تطليقة ابن عمر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم؛ ولم يحكم عليه الحافظ بشيء (مسند الشافعي ١٩٣/١ فتح

الباري ٣٥٥/٩).

وبالنظر في سند هذه الرواية: مسلم بن خالد المخزومي؛ ضعفه كثير من أهل العلم، وقال فيه الحافظ ابن حجر: فقيه صدوق كثير الأوهام (انظر تقريب التهذيب ٥٢٩/١). تهذيب التهذيب ١٢٨/١٠-١٣٠) فهو يعتد به في المتابعات والشواهد. وهو في هذا الحديث لم ينفرد به، بل جاء على وفق ما جاء عن نافع في احتساب تطليقة ابن عمر.

ابن جريج: عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج؛ ثقة فقيه فاضل إلا أنه كان يدلس ويرسل (تقريب التهذيب ٣٦٣/١) قال عنه الدارقطني: شر التدليس تدليس ابن جريج، فإنه قبيح التدليس لا يدلس إلا فيما سمعه من مجروح (تعريف أهل التقديس ص ٤١)، وقد حدث عن نافع وبذلك يندفع الإرسال.

أما تدليسه في هذه الرواية فمحتمل لأنه لم يذكر أنه سمع. إنما قال: إنهم أرسلوا. وعلى العموم فهذه الرواية جاءت مطابقة لما رواه الآخرون، وفيها الرد على من قال: إن تطليقة ابن عمر حسبت بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، لقول نافع حين سئل: «هل حسبت تطليقة ابن عمر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم». فقال: نعم..

٦- في رواية سالم بن عبد الله بن عمر صرح فيها عن أبيه قوله: «فراجعتها وحسبت لها التطليقة، هذه الرواية أخرجها الإمام مسلم في الصحيح. وهذا الحديث نص صريح في المسألة، وقد جاء على لسان ابن عمر رضي الله عنهما، وهو أعرف بأمره من غيره فلمماذا إذن لم يرفع الخلاف؟ من ناحية سنده، فهو مسلسل بالثقات (إسحاق بن منصور: ثقة ثبت. يزيد بن عبد ربه: ثقة. محمد بن حرب: ثقة. الزبيدي: ثقة ثبت. الزهري:

ووجهان حرام، فأما اللذان هما حلال، فإن يطلق الرجل امرأته طاهرًا من غير جماع أو يطلقها حاملاً مستبينةً حملها، وأما اللذان هما حرام، فإن يطلقها حائضًا أو يطلقها عند الجماع لا يدري اشتمل الرحم على ولد أم لا. قال الحافظ ابن حجر: الحديث موقوف (إتحاف المهره ح ٨٤١٦).

والحديث أخرجه عبد الرزاق في المصنف ح ١٠٩٣٠، ١٠٩٥٠، والدارقطني في السنن ح ٣٨٩٠، ٣٩٩٠، والبيهقي في الصغرى ح ٢٦٥٨، والكبرى ١٤٩١٦ والحديث مداره على وهب بن نافع الصنعاني، ترجم له البخاري في التاريخ الكبير ترجمة ٢٥٦٦ وسكت عنه، وكذلك ابن أبي حاتم، ترجمة ١١٢ وسكت عنه، وذكره ابن حبان في الثقات ت ١١٤٥٥.

فوائد حديثية مهمة:

أ- لا يعد سكوت البخاري عن الراوي في التاريخ توثيقاً أو تجريحاً له، فهو على الاحتمال (مستور)، وقد ذكر ذلك غير واحد من أهل العلم، فقال الحافظ المزي في ترجمة عبد الكريم بن أبي المخارق، نقلاً عن الحافظ الأشيبلي: ... بين مسلم جرحه في صدر كتابه، وأما البخاري فلم ينبهه من أمره على شيء، فدل على أنه على الاحتمال، لأنه قد قال في التاريخ: كل من لم أبين جرحه فهو على الاحتمال، وإذا قلت فيه نظر فلا يحتمل (تهذيب الكمال ٢٦٤/١٨).

ب- وكذلك سكوت ابن أبي حاتم عن الراوي، وقد بين منهجه فيمن سكت عنهم، فقال: ... على أنا قد ذكرنا أسامي كثيرة مهمة من الجرح والتعديل. كتبناها ليشتمل الكتاب على كل من روى عن العلم، رجاء وجود الجرح والتعديل فيهم، فتحن ملحقوها بهم من بعد إن شاء الله تعالى (الجرح والتعديل ٣٨/٢). وانظر رد الألباني على الغماري في السلسلة الضعيفة ٣٩/٣.

الإمام العلم الفقيه الحافظ)، والحديث في صحيح مسلم، وهو ما تلقته الأمة بالقبول كما تلتصت صحيح البخاري.

بقي معنا المتن، وقد قال بعضهم بأن الحاسب للتطبيق هو ابن عمر أو عمر رضي الله عنهما، ولا حجة في أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجاب الحافظ ابن حجر عن ذلك بأن النبي صلى الله عليه وسلم هو الأمر بالمراجعة وهو المرشد لابن عمر فيما يفعل إذا أراد طلاقها بعد ذلك، وإذا أخبر ابن عمر أن الذي وقع منه حسبت عليه تطبيقه كان احتمال أن يكون الذي حسبها عليه غير النبي صلى الله عليه وسلم بعيداً جداً... وكيف يتوهم أن ابن عمر يفعل في القصة شيئاً برأيه وهو ينقل أن النبي صلى الله عليه وسلم تغيظ من صنيعه، كيف لم يشاوره فيما يفعل في القصة المذكورة.... (انظر فتح الباري ٣٥٣/٩).

٧- وفي رواية للحديث:.... قال (عبد الله بن عمر) فقلت: يا رسول الله لو طلقته ثلاثاً كان لي أن أراجعها؟ قال: إذا بانت منك وكانت معصية. قال الهيثمي: رواه الطبراني وفيه على بن سعيد الرازي. قال الدارقطني: ليس بذلك وعظمه وغيره، وبقي رجاله ثقات (مجمع الزوائد ٣٣٦). وفي لسان الميزان: قال الدارقطني: حدث بأحاديث لم يتابع عليها. وقال في نفسي منه وقد تكلم فيه أصحابنا بمصر، وأشار بيده، وقال: هو كذا كذا، ونفض بيده يقول: ليس بثقة (لسان الميزان ٢٣١/٤ - ٢٣٢).

فالحديث ضعيف ولو صح، لكان فيه الرد الصريح على من قال باحتمال أن من احتسب التطبيق هو ابن عمر أو عمر رضي الله عنهما.

٨- ما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما: الطلاق في أربعة أوجه: وجهان حلال

ج- ابن حبان يعد من المتساهلين في كتابه « الثقات » فهو عمد إلى جماعة من المجهولين فذكرهم في كتابه، وقد تعقبه أهل العلم كالحافظ ابن حجر فقال:.... وهذا الذي ذهب إليه ابن حبان من أن الرجل إذا انتفت جهالة عينه كان على العدالة إلى أن يتبين جرحه، مذهب عجيب، والجمهور على خلافه، وهذا هو مسلك ابن حبان في كتاب الثقات الذي ألفه (لسان الميزان ١٤/١)، وللتوسع في هذه الفوائد راجع رسالتي للماجستير: معالم منهج الشيخ أحمد شاكري في نقد الحديث).

وأجيب عن قول ابن عباس أنه لا حجة فيه، لأنه قول صحابي ليس بمرفوع، ومن المعلوم أن قول الصحابي له حكم الرفع بضوابط، منها: أن يكون لا مجال فيه للرأي والاجتهاد، وأنه لا يعرف عن الصحابي الأخذ من الإسرائيليات. وفي رواية ابن عباس التي نحن بصدد الكلام عنها، لا علاقة لها بالإسرائيليات لأنها تتكلم عن مسألة شرعية من صميم شرعنا.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: «وأما أقوال الصحابة فإن انتشرت ولم تنكرفي زمانهم فهي حجة عند جماهير العلماء، وإن تنازعوا رد ما تنازعوا فيه إلى الله والرسول - صلى الله عليه وسلم - ولم يكن قول بعضهم حجة مع مخالفة بعضهم له باتفاق العلماء، وإن قال بعضهم قولاً ولم يقل بعضهم بخلافه ولم ينتشر فهذا فيه نزاع، وجمهور العلماء يحتجون به كأبي حنيفة ومالك وأحمد في المشهور، وعند الشافعي في أحد قوليه، (مجموع الفتاوى ١٤/٢٠).

قلت: ولو صحت هذه الرواية عن ابن عباس فقد تكون في الحقيقة اجتهاداً من ابن عباس استنبطه من آيات وأحاديث

الطلاق، ولو قلنا لها حكم الرفع، فلا حجة فيها للجمهور المجوزين للطلاق في الحيض، لأن العلماء أجمعوا على أن الطلاق البدعي (ومنه طلاق الحيض) حرام. ورواية ابن عباس وفق ما أجمعوا عليه، فإلخلاف ليس في التحريم، وإنما الخلاف هل يقع الطلاق أم لا يقع؟، وهذا لم تشر إليه رواية ابن عباس، وغاية ما فيه للاحتجاج أنه سماه طلاقاً.

٩- أخرج الإمام مسلم بسنده عن عبد الله (ابن عمر) أنه طلق امرأة له وهي حائض تطليقة واحدة، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يراجعها، ثم يمسكها حتى تظهر ثم تحيض عنده حيضة أخرى، ثم يمسكها حتى تظهر من حيضتها، فإن أراد أن يطلقها فليطلقها حين تظهر من قبل أن يراجعها، فتلک العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء، وزاد ابن رمح (أحد رواة الحديث) في روايته: وكان عبد الله إذا سئل عن ذلك، قال لأحدهم: أما أنت طلقت امرأتك مرة أو مرتين، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني بهذا، وإن كنت طلقته ثلاثاً، فقد حرمت عليك، حتى تنكح زوجاً غيرك، وعصيت الله فيما أمرك من طلاق امرأتك. قال مسلم: جود الليث في قوله تطليقة واحدة (صحيح مسلم ١٤٧١).

وفي الحديث: رد على من قال: إن لفظة (وهي واحدة) تعود على الطلقة التي ستقع في الطهر؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الحديث:..... فإن أراد أن يطلقها فليطلقها حين تظهر.... فالطلاق قد يوقعه الرجل أو لا يوقعه، فهو على الاحتمال، فكيف يعدل عن توجيه الضمير على الطلاق الذي وقع والمستنول عنه إلى الاحتمال.

والحمد لله رب العالمين.

التشهد الأول

والتشهد الأخير في الصلاة



باب الفقه

الحلقة الثانية

حكمها متى ما يقضى فيها

تكلّمنا في اللقاء السابق عن حكم التشهد الأول والتشهد الأخير. ونتكلم في هذا العدد عن صيغ التشهد الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابته الكرام رضوان الله عليهم أنواعاً من صيغ التشهد منها:

د. حمدي طه

عدد ٧

وقوله: ليتخير بعدُ من الكلام: الكلام هنا يعني الدعاء. بدلالة رواية التّسائي وأحمد وأبي داود وابن خزيمة وهي: ... ليتخير أحدكم من الدعاء أعجبه إليه... (الجامع لأحكام الصلاة ٢٧١/٢).

وقد بدأت بحديث ابن مسعود رضي الله عنه لمرجحات ذكرها أهل العلم منها: - أنه أصح حديث في الباب.

- اتفاق الرواة عن ابن مسعود رضي الله عنه علي لفظه فلم يختلفوا في حرف منه، بل نقلوه مرفوعاً على صفة واحدة مع كثرة الرواية عن ابن مسعود رضي الله عنه.

- العمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم واليك بعض أقوال أهل العلم في ذلك.

قال النووي الأحاديث الواردة في التشهد أشدها صحة باتفاق المحدثين حديث ابن مسعود (أنظر المجموع شرح المذهب ٤٥٧/٣ بتصرف).

وقال أبو عيسى الترمذي: حديث ابن مسعود أصح حديث (روي) عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحق (سنن

١- ما جاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «كنا إذا صلينا مع النبي - صلى الله عليه وسلم - قلنا: السلام على الله قبل عباده، السلام على جبريل، السلام على ميكايل، السلام على فلان، فلما انصرف النبي - صلى الله عليه وسلم - أقبل علينا بوجهه فقال: إن الله هو السلام، فإذا جلس أحدكم في الصلاة فليقل:

التحيات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. فإنه إذا قال ذلك أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض. أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، ثم ليتخير بعدُ من الكلام ما شاء. رواه البخاري ومسلم. ورواه أحمد والتّسائي وأبو داود. قوله السلام على فلان - وفي رواية: السلام على فلان وفلان - يعني من الملائكة. بدلالة ما جاء في رواية ابن ماجه: ... السلام على جبرائيل وميكايل، وعلى فلان وفلان، يعنون الملائكة... وفي رواية للبخاري ومسلم (لتشهد ابن مسعود، قال: (علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد - (و) كفي بين كفي - كما يعلمني السورة من القرآن، الحديث وفيه: (وهو بين ظهرانيها فلما قبض قلنا: السلام على النبي)

بسم الله الرحمن الرحيم

(الترمذي ٨١/٢).

وقال البغوي: قال أهل المعرفة بالحديث، أصح حديث روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد حديث ابن مسعود، واختاره أكثر أهل العلم من الصحابة، والتابعين، فمن بعدهم، وهو قول الثوري، وابن المبارك، وأحمد، وإسحاق، وأصحاب الرأي. (شرح السنة ١٨٣/٣)

وقال الذهلي: إنه أصح حديث روي في التشهد ومن مرجحاته أنه متفق عليه دون غيره وأن رواته لم يختلفوا في حرف منه بل نقلوه مرفوعاً على صفة واحدة (نيل الأوطار - الشوكاني ٢١٥/٢)

مسألة: توجيه قول ابن مسعود رضي الله عنه فلما قبض قلنا، السلام على النبي.

قال ابن عثيمين رحمه الله: وأما ما ورد في صحيح البخاري، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنهم كانوا يقولون بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم، «السلام على النبي ورحمة الله وبركاته»، فهذا من اجتهاداته رضي الله عنه التي خالفه فيها من هو أعلم منه؛ عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فإنه خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في التشهد: «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله»، وقاله عمر بمحضر الصحابة رضي الله عنهم وأقرؤهم على ذلك.

ثم إن الرسول عليه الصلاة والسلام علمه أمته، حتى إنه كان يعلم ابن مسعود، وكفه بين كفيه من أجل أن يستحضر هذا اللفظ. وكان يعلمهم إياه كما يعلمهم السورة من القرآن. وهو يعلم أنه سيموت؛ لأن الله قال له: «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَلَهُمْ مَبْنُونَ» (الزمر ٣٠) ولم يقل: بعد موتي قولوا: السلام على النبي، بل علمهم التشهد كما يعلمهم السورة من القرآن بلفظها. ولذلك لا يعول على اجتهاد ابن مسعود، بل يقال: «السلام عليك أيها النبي». (الشرح الممتع ٥٢/٣ بتصرف).

٢ - تشهد عبد الله بن عباس رضي الله عنهما:

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال، (كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن فكان

يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله). قال: الشوكاني: رواه مسلم وأبو داود بهذا اللفظ، ورواه الترمذي وصححه كذلك لكنه ذكر السلام منكراً ورواه ابن ماجه كمسلم لكنه قال: (وأن محمداً عبده ورسوله) ورواه الشافعي وأحمد بتركيب السلام وقالاه فيه: (وأن محمداً) ولم يذكر (أشهد) والباقي كمسلم. ورواه أحمد من طريق آخر كذلك لكن بتعريف السلام. ورواه النسائي كمسلم لكنه ذكر السلام وقال: (وأشهد أن محمداً عبده ورسوله) - الحديث أخرجه أيضاً الدارقطني في أحد روايته وابن حبان في صحيحه بتعريف السلام الأول وتكبير الثاني. وأخرجه الطبراني بتكبير الأول وتعريف الثاني (نيل الأوطار - الشوكاني ٢١٥/٢).

قال أبو عيسى الترمذي، وذهب الشافعي إلى حديث ابن عباس في التشهد (سنن الترمذي ٨٣/٢).

وقال النووي، قال أصحابنا إنما رجح الشافعي تشهد ابن عباس على تشهد ابن مسعود لزيادة لفظة المباركات ولأنها موافقة لقول الله تعالى: تحية من عند الله مباركة طيبة، ولقوله: كما يعلمنا السورة من القرآن، ورجحه البيهقي قال بأن النبي صلى الله عليه وسلم علمه لابن عباس وأقرانه من أحداث الصحابة فيكون متأخراً عن تشهد ابن مسعود وأضرابه. (المجموع شرح المذهب ٤٥٧/٣).

٢ - تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه:

عن عبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان رضي الله عنه يعلم الناس التشهد وهو على المنبر يقول: قولوا: (التحيات لله الزاكيات لله الطيبات الصلوات لله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله)، قال الألباني رواه مالك والبيهقي بسند صحيح (صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لمحمد ناصر الدين

الألباني ص ١٦٣).

قال ابن عبد البر: وأما التشهد فإن مالكاً وأصحابه ذهبوا فيه إلى ما رواه في الموطأ عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه سمع عمر بن الخطاب وهو على المنبر يعلم الناس التشهد يقول... الحديث (التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ١٨٦/١٩).

وقال القرطبي: ترجيحنا أن عمر رضي الله عنه كان يقوله على المنبر من غير تكبير فجرى مجرى التواتر والإجماع لأن فيه زيادة الزاكيات، والتسليم بالتعريف أبلغ لإفادة العموم (الذخيرة ٢١٤/٢).

٤ - تشهد أبي موسى الأشعري رضي الله عنه

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال «... إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خطبنا، فبين لنا سُنَّتَنَا وعِلْمَنَا صلاتنا فقال... وإذا كان عند القعدة فليكن من أول قول أحدكم: التحيات الطيبات الصلوات لله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، رواه مسلم. ورواه النسائي وأبو داود وأحمد. وزاد ابن ماجه سبع كلمات هن تحية الصلاة

٥ - تشهد عبد الله بن عمر رضي الله عنهما

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في التشهد: (التحيات لله (و) الصلوات (و) الطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله - قال ابن عمر: زدت فيها، وبركاته - السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله - قال ابن عمر: وزدت فيها، وحده لا شريك له - وأشهد أن محمداً - عبده ورسوله) (رواه أبو داود والدارقطني وصححه) (صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لمحمد ناصر الدين الألباني ص ١٦٣).

٦ - تشهد عائشة رضي الله عنها

قال القاسم بن محمد كانت عائشة تعلمنا التشهد وتشير بيدها تقول: (التحيات الطيبات الصلوات الزاكيات لله، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن

محمداً عبده ورسوله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، السلام عليكم) وهذه الصيغة رواها مالك والبيهقي عن عائشة موقوفة عليها، وقد جاء فيها التشهد مقدماً على السلام على النبي - صلى الله عليه وسلم -.

وقد قال العلماء بجواز التشهد بأي تشهد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال النووي: وقد أجمع العلماء على جواز كل واحد منها، ومن نقل الإجماع القاضي أبو الطيب (المجموع شرح المذهب ٤٥٧/٣).

وقال الشنقيطي: وقد بين المحققون - ومنهم الإمام الحافظ ابن عبد البر، وشيخ الإسلام ابن تيمية كما قرره في القواعد النورانية، وابن عبد البر في الاستذكار، وكذلك الإمام ابن القيم رحمه الله في غير ما موضع من كتبه - أن الأمر واسع، فإن شئت تشهدت بتشهد ابن مسعود، أو بتشهد عبد الله بن عباس، أو بتشهد عمر بن الخطاب. وكأنهم يرون أن هذا الخلاف إنما هو من اختلاف التنوع، وليس من اختلاف التضاد، فالأمر واسع، فإن شئت تشهدت بهذا، وإن شئت تشهدت بهذا. (شرح زاد المستقنع ٣٥/٢).

قلت: وهذا الاتساع لا ينفي القول بأولوية صيغة على غيرها، مع جواز الكل طبعاً. فرواية ابن مسعود أولى وأكثر استحباباً من غيرها من الصيغ لما ذكرناه من مرجحات معتبرة عند أهل العلم لها على ما سواها من الروايات.

مسألة: هل يجمع بين أكثر من تشهد؟

قال ابن عثيمين رحمه الله:

الجواب: أن العلماء رحمهم الله اختلفوا في مثل هذه الوجوه، وهذا بعد أن تعلم أنه لا يمكن جمع الذكّرين في آن واحد، أما إذا كان يمكن أن نجمعهما في آن واحد فجمعهما أولى، إلا إذا كان هناك قرينة تدل على أن كل واحد منهما يُقال بمفرده كما في دعاء الاستفتاح. فالتشهد علمه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن مسعود، وعلمه عبد الله بن عباس وكلاهما صحيح، وليس بينهما إلا اختلاف يسير مما يدلنا على أن كل واحد منهما يُقال بمفرده، وأن هذا الاختلاف اليسير مما جاءت به السنة. (الشرح الممتع ٥٧/٣ بتصرف)

وللحديث بقية إن شاء الله

قصة نزول عيسى (عليه السلام) في آخر الزمان



نزول عيسى (عليه السلام) (٣)

الحمد لله المبدئ المعيد الفعال لما يريد، والصلاة والسلام على خاتم النبيين وإمام المرسلين والمبعوث رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد،
أخي القارئ الكريم وقضنا بك في اللقاء السابق مع اعظم الاحداث في مسيرة مسيح الحق في آخر الزمان، الا وهي قتله لمسيح الضلالة عند باب لد، وهزيمة اتباعه ومعظمهم من اليهود، وبذلك يتم القضاء على مصدر عظيم من مصادر الشر في الارض وخلص العباد من اخطر فتنة وقعت على الارض، وبهلاك الدجال ومن معه من فلول اليهود الذين جاءوا خلفه من اصفهان نزول عن المسلمين المرابطين باكناف بيت المقدس فتنة عظيمة وكرب شديد، وذكرنا هناك ان الشام، وبالتحديد بيت المقدس وما حوله، ستكون اذاك مقرا للخلافة الإسلامية التي وعد بها النبي صلى الله عليه وسلم والتي ستكون في آخر الزمان، وذكرنا الأحاديث التي دلت على ذلك.

عبد الرزاق السيد عبيد

إعداد/د/

المهدي (وهذه خرافة وضلالة ألقاها الشيطان في قلوب كثير من العامة، وبخاصة الصوفية).

وليس في شيء من أحاديث المهدي ما يشعر بذلك مطلقاً، بل هي كلها لا تخرج عن أن النبي صلى الله عليه وسلم بشر المسلمين برجل من أهل بيته، ووصفه بصفات بارزة أهمها: أنه يحكم بالإسلام وينشر العدل بين الأنام، فهو في الحقيقة من المجددين الذين يبعثهم

ستزداد إلى أن يظهر المهدي من ولد فاطمة فيظهر الإسلام ويحيي العدل.

ومن أهل العلم من يرى ضرورة قيام خلافة إسلامية على مناهج النبوة قبل المهدي، ومن المنافيين عن هذا الاتجاه، هو الشيخ العلامة الألباني رحمه الله قال: «واعلم يا أخي المسلم أن كثيراً من المسلمين اليوم قد انحرفوا عن الصواب في هذا الموضوع، فمنهم من استقر في نفسه أن دولة الإسلام لن تقوم إلا بخروج

والآن نبدأ بالإجابة عن سؤالين طرحناهما في نهاية المقال السابق، ووعدنا بالإجابة عليهما اليوم؛ لصلتهما الوثيقة بموضوعنا وهما:

- ١- هل ستكون هذه الخلافة سابقة لظهور المهدي أم معه؟
- ٢- هل هذه الخلافة حتمية؟ ولماذا؟

أما عن السؤال الأول المتعلق بعودة الخلافة قبل المهدي أم لا، فمن أهل العلم من يرى أن غربة الإسلام

الله على رأس كل مئة سنة كما صرح عنه صلى الله عليه وسلم، فكما أن ذلك لا يستلزم ترك السعي وراء طلب العلم والعمل به لتجديد الدين، فكذلك خروج المهدي لا يستلزم التواكل عليه وترك الاستعداد والعمل لإقامة حكم الله في الأرض، بل العكس هو الصواب، فإن المهدي لن يكون أعظم سعيًا من نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الذي ظل ثلاثة وعشرين عامًا، وهو يعمل لتوطيد دعائم الإسلام، وإقامة دولته فماذا عسى أن يفعل المهدي لو خرج اليوم فوجد المسلمين شيعًا وأحزابًا، وعلماءهم - إلا القليل منهم - اتخذهم الناس رؤوسًا لن يستطيع أن يقيم دولة الإسلام إلا بعد أن يوحد كلمتهم ويجمعهم في صف واحد، وتحت راية واحدة، وهذا بلا شك يحتاج إلى زمن مديد الله أعلم به.

فالشرع والعقل معا يقتضيان أن يقوم بهذا الواجب المخلصون من المسلمين، حتى إذا خرج المهدي، لم يكن بحاجة إلا أن يقودهم إلى النصر وإن لم يخرج فقد قاموا هم بواجبهم. (سلسلة الأحاديث الصحيحة ١٠٣/٤).

خروج المهدي لا يستلزم التواكل عليه وترك الاستعداد والعمل لإقامة حكم الله في الأرض.

وهكذا نرى الشيخ رحمه الله يستدل على ما ذهب إليه بدليل في غاية القوة ألا وهو: أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر «أن الله يبعث في الأمة على رأس كل مئة عام من يجدد لها أمر دينها، فكما أن المسلمين لا يتوقفون عن العلم والعمل انتظارًا لهذا المجدد، فكذلك لا يتوقفون عن العلم والعمل والجهاد لنصرة الدين انتظارًا لخروج المهدي وهو واحد من هؤلاء المجددين، بل إن أشد الناس غلوًا في ذلك وهم الروافض تراجعوا عن فكرة الانتظار لخروج المهدي واخترع لهم الخميني ما أسماه ولاية الفقيه وصاروا يسعون في الأرض فسادًا وينشرون مذهبهم الباطل بحجة تهينة الأجواء لظهوره بينما أهل السنة والجماعة وهم أهل الحق تتأكل الأرض من تحت أقدامهم

في كل يوم وما ذلك إلا أنهم تفرقوا شيعًا وأحزابًا، إن الانكسارات المتعددة ينبغي أن توقظنا من سباتنا. فنعود أكثر استمساكًا بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، بل نعص عليها بالنواجز كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم، ونبذ محدثات الأمور، فهذا هو الطريق.

ويمكن تعقب هذا القول بأن المهدي سيظهر بالفعل في خرابة؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «يملا الأرض قسطًا وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً». وإن كنا نوافق على العمل الدؤوب لإعلاء كلمات الله عز وجل في الأرض، لكن ظهور المهدي بهذا الوصف لا يستلزم أن يكون قبله تهديد وخلافة.

إجابة السؤال الثاني عن

حتمية ظهور الخلافة الراشدة:

أقول وبالله التوفيق: لا بد من ظهور الخلافة الإسلامية سواء مع المهدي أو قبله وهو الراجح والله أعلم.

ولا يستبعدن أحد ذلك؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يزال الله يفرس في هذا الدين غرسًا يستعملهم فيه بطاعته إلى يوم

القيامة، من حديث أبي عتبة الخولاني حسنه الألباني في صحيح الجامع رقم (٧٥٦٩)، والقضية التي يجب أن يستوعبها المسلمون استيعاباً لا يقبل الشك ولا الريب أن الله سبحانه وتعالى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ونصّ على ذلك بوضوح في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (الصف: ٩)، وهذا الإظهار الذي أرادَه الله سبحانه هو ما دلت عليه الأحاديث الصحيحة الآتية:

- «إن الله زوى لي الأرض، فرأيت مشارقتها ومغاريتها وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زوى لي منها، الحديث ثوبان رضي الله عنه رواد مسلم برقم (٢٨٨٩).

- وعن تميم الداري رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يلبغ هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار ولا يبقى بيت مدر ولا وير إلا أدخله الله هذا الدين بعز عزيز أو بذل ذليل عزاً يعز الله به الإسلام وذلاً يذل به الكفر». رواد الإمام أحمد والطبراني وابن



الله سبحانه وتعالى
أرسل رسوله بالهدى
ودين الحق ليظهره على
الدين كله ونصّ على
ذلك بوضوح.



منده في كتاب الإيمان، وصححه في الصحيحة برقم (٢).

ويتضح من هذين الحديثين وما في معناهما أن الإظهار المقصود في الآية هو الذي يعم الكرة الأرضية مشرقها ومغربها شمالها وجنوبها؛ بحيث لا يبقى بيت في الأرض إلا ودخله الإسلام حتى لا يدان بدين إلا الإسلام، ولا يعبد في الأرض إلا الله، وهذا هو الإظهار الذي وعد الله به وما حدث في عهد النبوة الكريمة هو مرحلة وكذلك ما حدث في أيام الخلافة الراشدة هي مرحلة؛ لأن الدين لم يغط الكرة الأرضية كما جاء في الأحاديث ولم يبلغ ما بلغ الليل والنهار، ولذلك وعد النبي صلى الله عليه وسلم بخلافة راشدة على منهاج النبوة تكون بعد

الحكم العضوض والحكم الجبري.

وهذه الخلافة الراشدة التي وعد بها النبي صلى الله عليه وسلم والتي ستبدأ قبل المهدي أو معه، ثم تختم بعيسى عليه السلام، فهو على مكانته المحفوظة والمعلومة من كونه نبياً كريماً من أولي العزم فسيكون في هذه الأمة يكمل المهمة التي أرسله الله بها فلا يقبل من الناس إلا الإسلام وتكون الملة واحدة وهي الإسلام ولا يُعبد إلا الله في الأرض، وقبل أن تنتقل إلى عمل آخر من أعمال عيسى عليه السلام نشر بعض الفوائد العلمية المستفادة مما سبق،

١- البعض يبالغ ويحاول أن يؤكد أن الدجال يحكم الأرض الآن، وهؤلاء للأسف ممن يسمي نفسه باحثاً في أشراط الساعة أو مثل هذه الأسماء وتنتشر أقواله مصورة على الإنترنت في حلقات متتالية، وهناك من يرفض فكرة الدجال أصلاً وينكر أحاديثها بالجملة كما ينكر أحاديث المهدي ونزول عيسى.

والحق الذي لا ريب فيه هو ما صرّحت به الأحاديث الصحيحة

وهو تزامن ظهور المهدي مع عيسى مع الدجال والذي سيقوم عيسى عليه السلام بقتله، كما أوضحنا، وواجب المسلم المتبع لمنهج أهل السنة والجماعة أن يؤمن بأشراط الساعة كما أخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم بغير إفراط ولا تفريط كما أننا لا نستطيع أن نحدد لها زماناً محدداً ولا ننزلها على أشخاص معينين ولا جماعة بعينها كما فعل بعض المتأجرين بالدين، واستغلوا ضعف الأمة وحالة الانكسار التي تعاني منها وتجرؤوا جرأة عجيبة على تحديد مواقيت لحوادث كبار، فقال بعضهم وزعم أن المهدي يظهر في يوم الثلاثاء الموافق ٢٥ محرم ١٤٢٠ هـ، ويحدد كذلك المدة بين ظهور المهدي ونزول عيسى عليه السلام بأنها ثمانية أشهر، وقد سبقه لذلك من حدد ظهور المهدي في عام ١٤٠٠ هـ وفي المحرم منه، وقاموا باحتلال الحرم المكي فعلاً وقدما المهدي المزعوم للصلاة في الفتنة المعروفة بفتنة جهيمان، وادعى بعضهم أن ظهور عيسى عليه السلام ستكون عام ٢٠٠٠ م ووفاته ستكون عام ٢٠٠٧ م، وأن نهاية العالم ستكون ٢٠١٠ م، وقد كذب الواقع كل هذه التخريصات



الحق الذي لا ريب فيه هو ما مرّحت به الأحاديث الصحيحة وهو تزامن ظهور المهدي مع عيسى مع الدجال والذي سيقوم عيسى عليه السلام بقتله .



والحمد لله .

وكل هؤلاء المتخرفين وقعوا فيما وقع فيه أهل الكتاب، ونحن نبرأ إلى الله من كل ذلك.

٢- إن من الحكم العظيمة كون المسيح عليه السلام هو الذي يسلطه الله على الدجال كما صح في الأخبار عن سيد الأبرار أن عيسى عليه السلام ينزل آخر الزمان، قبل يوم القيامة من السماء فيقتل مسيح الضلالة الدجال على بعد خطوات من باب مدينة اللد، ويظهر دين الله وتوحيده، ويقضي على أعدائه الذين رموه وأمه بالعضائم، وحاولوا أن يقتلوه ويصلبوه، كما سيقتل أيضاً أعداء الدين وسوف تعود الملل في زمنه واحدة وهي ملة إبراهيم حنيفاً والتي أمر الله رسوله محمداً أن يتبعها وهي ملة جميع الأنبياء

من لدن آدم حتى ختمهم الله بمحمد النبي الأمي، وذلك أن عيسى عليه السلام حين بعث في قومه أول مرة قال كما أخبر الله عنه في كتابه الكريم: «رَأَى قَالَ عِيسَى أَنْ مَرْيَمَ بِنْتِ إِسْرَءِيلَ بِدَى رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ مُصَدِّقًا لِمَا بِي يَدِي مِنَ التَّوْرَةِ وَمُعَيِّمًا رَسُولِي بَأَنِّي مِنْ غَدَى أَتِيَهُمْ أَحَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٦﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » (الصف: ٦- ٧). فلما رفض اليهود ما جاءهم به عيسى عليه السلام من البينات الواضحات ومن تبشيره بالنبي الخاتم الذي يأتيهم بدين الإسلام الذي اختاره الله للعالمين، وقعوا في ظلم عظيم وكذب مبين، فكان الجزء من جنس العمل، فكانوا أتباع أكذب خلق الله وصاحب أعظم فتنة على دين الناس منذ خلق الله آدم حتى قيام الساعة، فأراد الله سبحانه أن يكون مقتل الدجال وهزيمة أتباعه على يد عيسى ابن مريم فتكون هزيمة كبرى للباطل وأهله أمام الحق وأهله، الباطل الذي يمثله الدجال وأتباعه من اليهود وغيرهم، والحق الذي يمثله عيسى ابن مريم وأتباعه من المسلمين الموحدين.

والحمد لله رب العالمين.

تاريخ إدخال حجرات النبي (صلى الله عليه وسلم) في مسجده



الحلقة الثانية

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ويعد..

تحدثنا في الحلقة السابقة حول وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، وأنه مات في بيته في حجرة أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها، وكانت حجرتها وجميع حجرات نساء النبي صلى الله عليه وسلم خارج مسجده، ولما مات عليه الصلاة والسلام دفن حيث مات، فكان قبره في غرفتها، وظل قبره عليه الصلاة والسلام في بيته خارج المسجد عشرات السنين بعد موته صلى الله عليه وسلم، وموت الخلفاء الراشدين الأربعة: بل وعامة الصحابة، فكيف ادخلت الحجرة النبوية داخل المسجد؛ ومتى كان ذلك؟ نقول وبالله التوفيق،

جمال عبد الرحمن

الجزء الثاني

إدخال الحجرة النبوية في المسجد

قال ابن كثير رحمه الله، كَانَ الْوَلِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ حِينَ وَلِيَ الْإِمَارَةَ فِي سَنَةِ سِتٍّ وَثَمَانِينَ قَدْ شَرَعَ فِي بِنَاءِ جَامِعِ دِمَشْقَ وَكَتَبَ إِلَى نَاحِيهِ بِالْمَدِينَةِ ابْنَ عَمِّهِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنْ يَوْسِعَ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ فَوَسَّعَهُ حَتَّى مِنْ نَاحِيَةِ الشَّرْقِ فَدَخَلَتِ الْحَجَرَةُ النَّبَوِيَّةُ فِيهِ. وَفِي الطَّبْرِيِّ: أَمَرَ الْوَلِيدُ سَنَةَ ٨٨ هـ بِهَدْمِ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهَدْمِ بَيُوتِ أَزْوَاجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَادْخَالِهَا فِي

المسجد. البداية والنهاية (٢٩٣/٥).

وقال أيضًا: ذَكَرَ ابْنُ جَرِيرٍ: أَنَّهُ فِي شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ مِنْ هَذِهِ السَّنَةِ سَنَةِ ٨٨ هـ قَدِمَ كِتَابُ الْوَلِيدِ عَلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِأَمْرِهِ بِهَدْمِ الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ وَإِضَافَةِ حُجَرِ أَزْوَاجِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ).

موقف السلف من إدخال

الحجرة النبوية والقبر في المسجد النبوي

فَجَمَعَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَجُوهَ النَّاسِ وَالْفُقَهَاءَ الْعَشْرَةَ وَأَهْلَ الْمَدِينَةِ وَقَرَأَ عَلَيْهِمْ كِتَابَ

أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الْوَلِيدِ، فَشَقَّ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ وَقَالُوا: هَذِهِ حُجْرُ قَصِيرَةِ السَّقُوفِ، وَسُقُوفُهَا مِنْ جَرِيدِ النَّخْلِ، وَحِيطَانُهَا مِنَ اللَّبَنِ، وَعَلَى أَبْوَابِهَا الْمَسُوحُ، وَتَرَكُهَا عَلَى خَالِهَا أَوْلَى لِيَنْظُرَ إِلَيْهَا الْحَجَّاجُ وَالزَّوَارُ وَالْمَسَافِرُونَ، وَإِلَى بُيُوتِ النَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَيَنْتَفِعُوا بِذَلِكَ وَيَعْتَبِرُوا بِهِ، وَيَكُونَ ذَلِكَ أَدْعَى لَهُمْ إِلَى الزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا، فَلَا يَحْمَرُّونَ فِيهَا إِلَّا بِقَدْرِ الْحَاجَةِ وَهُوَ مَا يَسْتَرَوِيكَ.

فَعِنْدَ ذَلِكَ كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى الْوَلِيدِ بِمَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ الْفُقَهَاءُ

العشرة، فأرسل إليه يأمره بالخراب (أي هدم المسجد والحجرة) وبناء المسجد على ما ذكر، وأن يعلى سقوفه، فلم يجد عمر بدا من هدمها، ولما شرعوا في الهدم صاح الأشراف ووجوه الناس من بني هاشم وغيرهم، وتباكوا مثل يوم مات النبي (صلى الله عليه وسلم)، فأدخل فيه الحجرة النبوية - حجرة عائشة - فدخل القبر في المسجد... ويحكى أن سعيد بن المسيب أنكر إدخال حجرة عائشة في المسجد - كأنه خشي أن يتخذ القبر مسجداً - والله أعلم. البداية والنهاية (٩/ ٨٩).

قائدة:

ومعلوم أن فقهاء المدينة هم كما قال ابن القيم رحمه الله تعالى، وكان المفتون بالمدينة من التابعين، ابن المسيب، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد، وخارجة بن زيد، وأبو بكر بن عبد الرحمن بن حارث بن هشام، وسليمان بن يسار، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، وهؤلاء هم الفقهاء، وقد نظمهم القائل فقال:

إذا قيل: من في العلم سبعة أنبحر

روايتهم ليست عن العلم

خارجة

فقل: هم عبيد الله عروة

قاسم

خارجة

خارجة

صلى الله عليه وسلم على تقوى من الله تعالى ورضوان منه سبحانه، ولم يقبر فيه النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته، بل قبر في حجرة عائشة رضي الله عنها.

وبعض المحدثين يجعلونهم عشرة أو يجعلون أحد التابعين مكان أحدهم، ومن أشهر هؤلاء التابعين، سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب، وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، وأبان بن عثمان بن عفان. أعلام الموقعين عن رب العالمين ١٩/١.

يتبين مما سبق أن فقهاء المدينة لم يقبلوا إدخال الحجرة بما فيها القبر في المسجد، وأن ذلك تم رغماً عنهم بأمر الوليد بن عبد الملك، وكذا عامة أهل المدينة قد رفضوا ذلك، ومما يؤكد هذا المعنى ما قالته اللجنة الدائمة: (المسجد النبوي أسسه النبي صلى الله عليه وسلم على تقوى من الله تعالى ورضوان منه سبحانه، ولم يقبر فيه النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته، بل قبر في حجرة عائشة رضي الله عنها، ولما مات أبو بكر رضي الله عنه دفن معه في الحجرة ثم مات عمر رضي الله عنه دفن معه أيضاً في

الحجرة، ولم تكن الحجرة في المسجد ولا في قبلته، بل عن يسار المصلي خارج المسجد، ولم تدخل فيه حينما وسع عثمان رضي الله عنه المسجد النبوي، وإنما أدخلت بعد زمن الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم). فتاوى اللجنة الدائمة (١/ ٤٠٩).

وقد نتج عن هذا أن وقع الكثيرون ممن لا يحتاطون لدينهم بعد إذ نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ القبور مساجد، وعن بناء المساجد على القبور أو العكس؛ فوقعوا فيما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه فبنوا قبوراً في المساجد، صارت هذه القبور فتنة للكثيرين ممن يدعون عندها، ويتوسلون بأصحابها، وهم موتى لا يحقون شئاً وهم يحقون ولا يملكون لأنفسهم شئاً ولا نعم ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً، (الفرقان ٣/).

شبهات وجوابها:

قد يقول قائل، إذا كان من المقرر شرعاً تحريم بناء المساجد على القبور فهناك أمور كثيرة تدل على خلاف ذلك منها:

أولاً: قوله تعالى في سورة الكهف (قال الذين غلبوا على أمرهم لننتخذن عليهم مسجداً) (آية: ٥٥).

والجواب:

كيف يمكن أن يكون اتخاذ المساجد على القبور من

الشرائع المتقدمة مع ما سمعت من لعن النبي صلى الله عليه وسلم اليهود والنصارى حيث اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، والآية ليس فيها أكثر من حكاية قول طائفة من الناس وعزمهم على فعل ذلك، وليست خارجة مخرج المدح لهم والحض على التآسي بهم فمتى لم يثبت أن فيهم معصوما لا يدل على عزمهم على مشروعية ما كانوا بصده. وغاية ما في الآية أن جماعة من الناس قالوا: «لنتخذن عليهم مسجدا»، فليس فيها التصريح بأنهم كانوا مؤمنين، وعلى التسليم فليس فيها أنهم كانوا مؤمنين صالحين متمسكين بشريعة نبي مرسل، بل الظاهر خلاف ذلك. قال الحافظ ابن رجب في فتح الباري في شرح البخاري (٢٨٠ / ٦٥) من «الكواكب الدراري» حديث لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، «وقد دل القرآن على مثل ما دل عليه هذا الحديث وهو قول الله عز وجل في قصة أصحاب الكهف: «الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا»» فجعل اتخاذ القبور على المساجد من فعل أهل الغلبة على الأمور، وذلك يشعر بأن مستنده القهر

والصحابه رضي الله عنهم

حينما دفنوه صلى الله عليه وسلم في الحجرة إنما فعلوا

ذلك كي لا يتمكن أحد بعدهم

من اتخاذ قبره مسجدا.

والغلبة واتباع الهوى، وأنه ليس من فعل أهل العلم والفضل المنتصر لما أنزل الله على رسله من الهدى. اهـ (تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد ص ٥٥ بتصرف يسير).

كون قبر النبي صلى الله عليه وسلم في مسجده الشريف ولو كان ذلك لا يجوز لما دفنوه صلى الله عليه وسلم في مسجده.

الجواب عن الشبهة الثانية:

قال الشيخ الألباني: وأما الشبهة الثانية وهي أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم في مسجده كما هو مشاهد اليوم ولو كان ذلك حراما لم يدفن فيه.

والجواب: أن هذا وإن كان هو المشاهد اليوم فإنه لم يكن كذلك في عهد الصحابة رضي الله عنهم، فإنهم لما مات النبي صلى الله عليه وسلم دفنوه في حجرته التي كانت بجانب مسجده وكان يفصل

بينهما جدار فيه باب، كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج منه إلى المسجد، وهذا أمر معروف مقطوع به عند العلماء ولا خلاف في ذلك بينهم، والصحابة رضي الله عنهم حينما دفنوه صلى الله عليه وسلم في الحجرة إنما فعلوا ذلك كي لا يتمكن أحد بعدهم من اتخاذ قبره مسجدا، كما سبق بيانه، في حديث عائشة وغيره، ولكن وقع بعدهم ما لم يكن في حسابهم ذلك أن الوليد بن عبد الملك أمر سنة ثمان وثمانين بهدم المسجد النبوي وإضافة حجر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه فأدخل فيه الحجرة النبوية حجرة عائشة فصار القبر بذلك في المسجد. (تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد ص ٦٥).

قال: ولهذا تقطع بخطأ ما فعله الوليد بن عبد الملك عفا الله عنه، ولئن كان مضطرا إلى توسيع المسجد فإنه كان باستطاعته أن يوسعه من الجهات الأخرى دون أن يتعرض للحجرة الشريفة، وقد أشار عمر بن الخطاب إلى هذا النوع من الخطأ حين قام هو رضي الله عنه بتوسيع المسجد من الجهات الأخرى ولم يتعرض للحجرة بل قال: «إنه لا سبيل إليها». فأشار

رضي الله عنه إلى المحذور الذي يتقرب من جراء هدمها وضمها إلى المسجد.

الشبهة الثالثة: صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد الخيف مع أن فيه قبر سبعين نبيا كما قال صلى الله عليه وسلم.

وأما الشبهة الثالثة وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في مسجد الخيف وقد ورد في الحديث أن فيه قبر سبعين نبيا.

فالجواب: أننا لا نشك في صلاته صلى الله عليه وسلم في هذا المسجد ولكننا نقول: إن ما ذكر في الشبهة من أنه دفن فيه سبعون نبيا لا حجة فيه من وجهين:

الأول: هذا الحديث ضعيف لا تقوم بمثله حجة؛ لأنه لم يروه أحد ممن عني بتدوين الحديث الصحيح ولا صححه أحد ممن يوثق بتصحيحه من الأئمة المتقدمين ولا النقد الحديثي يساعد على تصحيحه فإن في إسناده من يروي الفرائب. (انظر: تحذير الساجد).

الجواب عن الشبهة الرابعة: وأما ما ذكر في بعض الكتب أن قبر إسماعيل عليه السلام وغيره في الحجر من المسجد الحرام وهو أفضل مسجد يتحرى فيه فالجواب:

لا شك أن المسجد الحرام أفضل المساجد والصلاة فيه بمائة ألف صلاة، ولكن هذه الفضيلة أصلية فيه منذ

لم يثبت في حديث مرفوع أن إسماعيل عليه السلام أو غيره من الأنبياء الكرام دفنوا في المسجد الحرام ولم يرد شيء من ذلك في كتاب من كتب السنة المعتمدة.

رفع قواعده إبراهيم مع ابنه إسماعيل عليهما السلام، ولم تطرأ هذه الفضيلة عليه بدفن إسماعيل عليه السلام فيه لوصح أنه دفن فيه، ومن زعم خلاف ذلك فقد ضل ضلالا بعيدا وجاء بما لم يقله أحد من السلف الصالح رضي الله عنهم ولا جاء به حديث تقوم الحجة به.

فالجواب: كلا ثم كلا، وهاك البيان من وجوه:

لم يثبت في حديث مرفوع أن إسماعيل عليه السلام أو غيره من الأنبياء الكرام دفنوا في المسجد الحرام ولم يرد شيء من ذلك في كتاب من كتب السنة المعتمدة كالكتب الستة ومسنند أحمد ومعاجم الطبراني الثلاثة وغيرها إلا ضعيفا بل موضوعا عند بعض المحققين، وغاية ما روي في ذلك من آثار معضلات بأسانيد واهيات موقوفات، أخرجها الأزقي في « أخبار مكة » (ص ٣٩ و ٢١٩ و ٢٢٠) فلا يلتفت إليها وإن

ساقها بعض المبتدعة مساق المسلمات. ونحو ذلك ما أورد السيوطي في « الجامع » من رواية الحاكم في « الكنى » عن عائشة مرفوعا بلفظ: إن قبر إسماعيل في الحجر.

وتنزيلا وفترضنا أن القبور المزعوم وجودها في المسجد الحرام غير ظاهرة ولا بارزة، ولذلك لا تقصد من دون الله تعالى فلا ضرر من وجودها في بطن أرض

المسجد فلا يصح حينئذ الاستدلال بهذه الآثار على جواز اتخاذ المساجد على قبور مرتفعة على وجه الأرض لظهور الفرق بين صورتين، وبهذا أجاب الشيخ علي القاري رحمه الله تعالى، فقال في « مرقاة المفاتيح »، (١ / ٤٥٦)، وهذا

جواب عالم تحرير وفقه خريت، وفيه الإشارة إلى ما ذكرناه أنما وهو أن العبرة في هذه المسألة بالقبور الظاهرة وأن ما في بطن الأرض من القبور فلا يرتبط به حكم شرعي من حيث الظاهر بل الشريعة تنزه عن مثل هذا الحكم لأننا نعلم بالضرورة والمشاهدة أن الأرض كلها مقبرة الأحياء كما قال تعالى: « ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا ». قال الشعبي: بطنها لأمواتكم وظهرها لأحياءكم.

هذا ما تيسر جمعه مختصرا في هذا المقال، والحمد لله رب العالمين.

الواهيات المتكررة في آفات المناظرة



العدد (١٨٤)

واصل في هذا التحدير نقديته البحوث لعمامة إحدسيه حتى تمتد على حصة هذه الواهيات التي سميت وتكررت على السنة المدرسين وطلالات حصة في هذا العام. زلنى القارئ الكريم التخرير والتحقيق:

عنى حسيش

العدد (١٨٤)

الثالث الثانوي بالأزهر الشريف، وبالبحت في حاشيته لعلى أجد تخريجا وتحقيقا لهذه الأحاديث- التي لم يخرجها ولم يحققها أبو حامد الغزالي- كما تقتضيه الدراسة في المعاهد العلمية فما وجدت تحقيقا. بل وجدت بعض الأحاديث لم تخرج ولم تحقق، والبعض الآخر خرج تخريجا مقتضيا بغير تحقيق. وهذه الأحاديث هي أصول هذا الموضوع، وبغير صحة الأصول لا يمكن الوصول، خاصة وأن هذا الموضوع لم يكن لعامة الناس، ولكن لطلبة علم في أهم مرحلة من مراحل التعليم في الأزهر الشريف- حفظه الله- بعدها يتوجهون إلى الكليات المختلفة!! ولقد بين الشيخ الألباني

عشرة موضوعات راعت التنوع التراثي والعصري والديني والاجتماعي..وقد شارك في إعداد الكتاب لفييف من المتخصصين الذين قاموا على إعداد المستوى التعليمي ونخبة من التربويين الذين وضعوا الأهداف التربوية.. اهـ.

ثانيا، بيان عن موضوع «آفات المناظرة».

هذا الموضوع قد نقلته لجنة إعداد وتطوير المناهج بالأزهر الشريف من كتاب «إحياء علوم الدين» لأبي حامد الغزالي كتاب «العلم» باب «آفات المناظرة» (٤٨-٤٥/١). هذا الموضوع أسست عناصره على أحاديث جعلت أصولا ونُسبت إلى النبي صلى الله عليه وسلم من غير تخريج ولا تحقيق، وبالنظر إلى هذا الكتاب المقرر على الصف

أولا، الأسباب التي تعتم بيان هذه الواهيات:

إن الأزهر الشريف - حفظه الله من الواهيات والمنكرات- جعل موضوع «آفات المناظرة» لأبي حامد الغزالي من مقررات الصف الثالث الثانوي، حيث يدرس على طلاب هذه المرحلة في كتاب «المطالعة والإنشاء» (ص ٤٥-٤٠) في أكثر من مائة سطر، ط- قطاع المعاهد الأزهرية، الإدارة المركزية للكتب، لجنة إعداد وتطوير المناهج بالأزهر الشريف العام الدراسي (١٤٣٦-١٤٣٧هـ).

ولقد جاء في بيان هذه اللجنة في مقدمة الكتاب، «أن هذا الكتاب في شكله الجديد في إطار مساعي الأزهر الشريف للتطور والتجديد، وضمن خطته التنامية للمراجعة والتدقيق. وقد ضم هذا الكتاب

رحمه الله خطر هذا الأمر في «تخريج أحاديث الحلال والحرام» (ص ٤) قال: «لا يعفيهم من المسؤولية ما جرى عليه جمهور كبير من الكتاب اليوم، وفيهم بعض من ينتسب إلى الحديث- ألا وهو تخريجهم الحديث في حاشية الكتاب بعزوه إلى كتاب من كتب السنة دون بيان مرتبته من الصحة أو الضعف ولو بالنقل عن بعض الأئمة. متوهمين أنهم قد قاموا بما يجب عليهم من التحقيق، والحق أن هذا الصنيع لا يضمن ولا يغني من جوع، بل هو أقرب إلى الغش والتدليس على القراء فيه إلى نصحهم ونفعهم. ولو أنهم لا يقصدون ذلك، لاسيما أولئك الذين يتوسعون في التخريج توسعاً مملأً، فيسودون به عدة أسطر، يسهل لهم ذلك الفهارس العلمية التي وضعت في هذا الزمن، فهذه الظاهرة من التخريج وإن كانت تبشر بخير من حيث دلالتها على اهتمام الكتاب اليوم بعلم الحديث وكتبه، فذلك غير كاف، بل هو يوهم ما قد لا يقصدونه من الصحة، ذلك لأن عامة القراء لا يفرقون بين التخريج والتحقيق، فيتوهمون من مجرد العزو لإمام من أئمة الحديث الصحة، لا تلازم بينهما إلا نادراً.. اهـ.

قلت، قوله: «ولا تلازم بينهما إلا نادراً»، كعزو الحديث إلى الإمام البخاري في «صحيحه»، أو الإمام

مسلم في «صحيحه»، وهذا ما يعنيه الاستثناء.

ثالثاً: تغريغ وتعقيق الواهيات المتكررة في آفات المناظرة: الحديث الأول:

١- هذا الحديث أورده أبو حامد الفزالي في «الإحياء» (٤٥/١) بصيغة الجزم فقال: «وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب»، وذلك تحت آفة الحسد، ونقلته لجنة إعداد وتطوير المناهج من المتخصصين بصيغة الجزم وخرجته في حاشية الكتاب قائلة: «أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة.. اهـ.

قلت: وهذا التخريج بغير التحقيق لا يليق بمعاهد علمية في أشد الحاجة إلى التحقيقات الحديثية حتى يستطيع الطالب أن يعرف درجة الحديث من حيث الصحة أو الضعف، خاصة وأن المؤلف قد أورده بصيغة الجزم، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبقها حرف «قد»، الذي يدخل على الفعل الماضي فيفيد التأكيد كذا في «المعجم الوجيز» (ص ٤٩١) لمجمع اللغة العربية.

٢- التخريج والتحقيق لهذا الحديث:

الحديث أخرجه أبو داود في «السنن» (٢٧٦/٤) (ح ٤٩٠٣) من طريق إبراهيم بن أبي أسيد، عن جده، عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ: «ياكم والحسد،

فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب».

وأخرجه الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (٢٧٢/١) وقال: «إبراهيم بن أبي أسيد المدني البراد عن جده عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: «ياكم والحسد، فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب».. ولا يصح.. اهـ.

قلت: هذا حكم الإمام البخاري أستاذ الأستاذين وسيد المحدثين وطبيب الحديث في علله بأن الحديث لا يصح. وقال الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٩٣/١): «إبراهيم بن أبي أسيد روى عن جده ولم يسمه عن أبي هريرة.. اهـ.

فالحديث مبهم، قال البيهقي في «منظومته»: «ومبهم ما فيه راولم يُسم».

قال الحافظ في «شرح النخبة» (ص ٤٩): «ولا يقبل حديث المبهم ما لم يسم؛ لأن شرط قبول الخبر عدالة راويه ومن أبهم اسمه لا تعرف عينه فكيف تعرف عدالته؟.. اهـ.

قلت: الحديث الذي قالت فيه لجنة تطوير المناهج بالأزهر الشريف من المتخصصين في حاشية الكتاب: «أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة.. حكم عليه أمير المؤمنين في الحديث بأنه: «لا يصح».

رابعاً: أوام حول شاهد:

وقد يتوهم البعض أن للحديث شاهداً أخرجه ابن ماجه

في سننه من حديث أنس في جملته الأولى، وهذا هو تخريج وتحقيق الشاهد؛

أخرجه ابن ماجه في «السنن» (١٤٠٨/٢) (ح ٤٢١٠) قال، حدثنا هارون بن عبد الله الحفص وأحمد بن الأزهر، قالوا، حدثنا ابن أبي فديك عن عيسى بن أبي عيسى الحنات عن أبي الزناد، عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال، «الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب، والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار، والصلاة نور المؤمن، والصيام جنة من النار».

قلت، وعلة هذا الحديث عيسى بن أبي عيسى الحنات.

١- قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٦٥٦٩/٣٢٠/٣)، «عيسى بن أبي عيسى الحنات ضعفه أحمد وغيره، وقال الفلاس، والنسائي، متروك».

٢- وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١١٧/٢)، عيسى بن أبي عيسى الخياط وهو الذي يقال له الخياط والحنات؛ لأنه كان خياطاً في أول أمره ثم ترك الخياطة وصار حناتاً، وكان سيئ الفهم والحفظ كثير الوهم فاحش الخطأ استحق الترك لكثرة أهله.

وهذا تطبيق لقاعدة ذكرها الحافظ العراقي في «فتح المفتي» (ص ٧)، «من كثرت أخطاؤه

في حديثه وفحش استحق الترك وإن كان عدلاً».

قلت، لذلك أورده الحافظ ابن حجر في «التقريب» (١٠٠/٢) وقال، «عيسى بن أبي عيسى الحنات، متروك».

وبهذا يتبين أن حديث أنس في جملته الأولى لا يصلح أن يكون شاهداً كما هو معلوم عند أهل الصناعة الحديثية، ولقد بين ذلك الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» (ص ٣٣) حيث قال، «قال الشيخ أبو عمرو: لا يلزم من ورود الحديث من طرق متعددة أن يكون حسناً لأن الضعف يتفاوت فمنه ما لا يزول بالمتابعات. يعني لا يؤثر كونه تابعاً أو متبوعاً كرواية الكذابين والمتروكين».

خامساً: أوام حول منابع الحديث أنس؛

قد يتوهم أيضاً من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن هناك متابعاً آخر لحديث أنس الذي أورده أنفاً.

فقد أخرج الحافظ الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٢٧/٢) قال، أخبرنا الحسن بن أبي بكر، قال، أنبأنا عبد الله بن إسحاق بن إبراهيم البغوي قال، أنبأنا محمد بن الحسين بن حريفا البزار قال، أنبأنا الحسن بن موسى الأشيب قال، أنبأنا أبو هلال عن قتادة عن أنس قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، «الحسد يأكل الحسنات

كما تأكل النار الحطب».

تحقيق هذا الطريق؛

هذا الطريق فيه علل يرد بها من سقط في الإسناد وطعن في الراوي، الأولى، الطعن في الراوي وهو أبو هلال؛

١- قال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (٥٨٤٥/٣١٨/١٦)، «محمد بن سليم أبو هلال الراسبي من أهل البصرة كان نازلاً في بني راسب فنسب إليهم، كان يحيى القطان لا يحدث عنه، كان يخطئ كثيراً من غير تعمد حتى صار يرفع المراسيل ولا يعلم، وأكثر ما كان يحدث من حفظه فوقع المناكير في حديثه من سوء حفظه».

وقال، «أخبرنا الهمداني قال، حدثنا عمرو بن علي قال، كان يحيى بن سعيد لا يحدث عن أبي هلال».

وقال، «وسمعت الحنبلي يقول، سمعت أحمد بن زهير يقول، سمعت يحيى بن معين يقول، كان أبو هلال الراسبي، حدثنا أحمد بن الحسين، حدثنا محمد بن عبد الله بن عمار قال، كان يحيى بن سعيد لا يعبأ بأبي هلال».

قلت، ثم أخرج ابن عدي عدة أحاديث من منكرات أبي هلال الراسبي من طريق أبي هلال عن قتادة، عن أنس مرفوعاً ثم قال، «هذه الأحاديث لأبي هلال، عن قتادة، عن أنس كل

ذلك أو عامتها غير محفوظة.. اهـ.

قلت: ولقد أقر ذلك أئمة الجرح والتعديل كما هو مبين في كتاب «الجرح والتعديل» (١٤٨٤/٧٧٣/٧) للإمام الحافظ ابن أبي حاتم قال: «قال، حدثنا علي بن أبي طاهر فيما كتب إلي حدثنا أبو بكر الأثرم قال، سألت أبا عبد الله أحمد بن حنبل عن أبي هلال يعني الراسبي قال: قد احتمل حديثه إلا أنه يخالف في حديث قتادة وهو مضطرب الحديث في قتادة.. اهـ.

ثم قال، حدثنا الحسين بن الحسن قال: سألت يحيى بن معين عن أبي هلال الراسبي كيف روايته عن قتادة؟ فقال: فيه ضعف.. اهـ. ومن قبل بينا أنه قال: هو ضعيف الحديث..

قلت: وهذا من دقيق فقه العلل عند أهل الصناعة الحديثية فقد بين ذلك الحافظ ابن رجب في «شرح علل الترمذي» (٦٢٤/٢) في بيان معنى قول ابن معين «هو عن قتادة ضعيف».. اهـ. يعني ليس بشيء.

هـ- قلت: ولما كان حديث «الحسد يأكل الحسنات» كما تأكل النار الحطب، عن الخطيب في «التاريخ» من رواية أبي هلال عن قتادة عن أنس مرفوعاً كما بينا آنفاً ورواية أبي هلال عن قتادة شديدة الضعف مضطربة ليست بشيء غير محفوظة فالحديث واه.

العلة الأخرى له: التدليس، قتادة بن دعامة السدوسي البصري ذكره الحافظ ابن حجر

في «طبقات المدلسين» المرتبة الثالثة رقم (٢٦) وقال: «هو مشهور بالتدليس».. اهـ. وقد بين في مقدمة هذا الكتاب منهجه في هذه المرتبة فقال: الثالثة: من أكثر من التدليس فلم يحتج الأئمة من أحاديثهم إلا بما صرحوا فيه بالسماع..

ولما كان الحديث كما تبين من التخريج آنفاً أخرجه الخطيب في «التاريخ» من رواية أبي هلال عن قتادة عن أنس مرفوعاً ولم يصرح فيه قتادة بالسماع، بل رواه معنعنا، فالحديث مردود بالسقط في الإسناد سقطاً خفياً بالتدليس وبالطعن في الراوي أبي هلال خاصة وأن روايته عن أبي هلال خاصة وأن روايته عن أبي هلال باطلة فهذه الرواية أيضاً تزيد الحديث وهناً على وهن.

هذا الحديث الذي خرجته لجنة إعداد وتطوير المناهج بالأزهر الشريف تخريجاً في الحاشية بغير تحقيق بل تخريجاً مقتضباً من رواية واحدة. قالت: أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة، وبإلتهام خرجوا رواية أبي هريرة كاملة، ولو أنهم فعلوا ذلك لوجدوا رواية أبي هريرة هذه أخرجه أمير المؤمنين في الحديث في «التاريخ الكبير» كما بينا آنفاً وحكم على الحديث بأنه «لا يصح».

سادساً: الحديث الثاني

«المؤمن ليس بحقوق» هذا الحديث أورده أيضاً أبو حامد الغزالي في «الإحياء»

(٤٦/١) في كتاب «العلم» باب «آفات المناظرة» تحت «آفة العقد» بصيغة الجزم فقال: «ومنها الحق فلا يكاد المناظر يخلو عنه وقد قال صلى الله عليه وسلم: «المؤمن ليس بحقوق»..

قلت: ولقد نقلته لجنة إعداد وتطوير المناهج من المتخصصين بالأزهر في كتاب «المطالعة والإنشاء» (ص ٤١) المقرر على الصف الثالث الثانوي بالأزهر الشريف بصيغة الجزم. وهذا الحديث لم تذكر له اللجنة تخريجاً ولا تحقيقاً في حاشية الكتاب. وهو الحديث الوحيد الذي ذكره أبو حامد الغزالي في هذه الألفه للجنة وجعله أساساً لها.

سابعاً: التحقيق:

١- قال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء» (٤٦/١): «حديث المؤمن ليس بحقوق».. لم أقف له على أصل.. اهـ.

والله أسأل أن يجزي عن الإسلام والمسلمين لجنة تطوير المناهج بالأزهر الشريف خير الجزاء والتي قامت هذا العام بحذف قصة «الحوت المسمى بهموت» والذي يحمل الأرض على ظهره» من مقرر الصف الثاني من تفسير التفسري حيث أوردنا هذه القصة في هذه السلسلة: «سلسلة تحذير الداعية من القصص الواهية» الحلقة (١٥٤) عدد شعبان ١٤٣٤هـ.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

قرائن اللفظة والنقل والعقل على حمل صفات الله (الخبرية) و(الفعلية) على ظاهرها دون المجاز

الحلقة

(١٨٨)

اجمع أئمة السلف التبعين على إثبات الصفات الفعلية وشرفها
عن صفات الخبر دون تفرقة بينهما إمامنا وأمامنا وعلى نص
التشبيه والتجسيم عن الجميع

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه... وبعد.

د. محمد عبد الغني الدسوقي

إعداد

من لم يكن مرة ثم كان، أما من
لا يحول ولا يزول ولم يزل
وليس له مثل، فإنه لا يعلم
كيف هو إلا هو... وقول أبي
يوسف القاضي يعقوب ت
١٨٢، كما في التوحيد ٣ / ٣٠٦
لابن مندة، قال: «أمرنا الله
أن نوحده، وليس التوحيد
بالقياس لأن القياس يكون
في شيء له شبه ومثل. والله
تعالى وتقدس لا شبه له ولا
مثل له...» وقول فقيه العراق
وتلميذ أبي حنيفة محمد
بن الحسن ت ١٨٩، «اتفق
الفقهاء كلهم من المشرق إلى
المغرب على الإيمان بالقرآن
والأحاديث التي جاء بها
الثقات عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم في صفة الرب
من غير تفسير - يعني، قال
به الجهمية والمؤولة الذين
ابتدعوا تفسيرات للصفات
تخرجها عن ظاهرها وتقضي
إلى تعطيلها - ولا وصف ولا

منهم:

١- أقوال أئمة الإسلام في نفي

التشبيه والمثلية عن صفات الأفعال

وغيرها، مع إنباتها:

قول ابن الماجشون ت ١٦٤،
فقد نص - قبيل ما سبق أن
نقلناه عنه آنفاً. وإبان رده على
الجهمية خوضهم في الكيف
الذي أفضى بهم إلى التشبيه
فالتعطيل - على أن الجهمية
«إنما أمروا بالنظر والتفكير
فيما خلق، وإنما يقال: (كيف)



اجمع أئمة السلف على

إثبات صفات الله تعالى

الفعلية وغيرها من صفات

الخبر دون تفرقة بينهما.



فبعد أن أوضحنا خطأ ما
عليه المعطلة ومن تابعهم في
قضية إنكار أو تأويل صفات
الفعل بزعم تنزيه الله عما
يوهم التشبيه أو التجسيم.
وأن التنزيه لا يعني تعطيل ما
وصف الله به نفسه في كتابه
وعلى لسان رسوله، وإنما
يعني: التسليم للنصوص
المتينة لها مع نفي مشابهة
صفات الله لصفات خلقه.
وبعد أن سقنا لذلك كلام
الإمام الجويني وكلام إمام
المذهب أبي الحسن الأشعري
في ترسيخ هذه المعاني، من المهم
- حتى نقطع الطريق على من
يتعصبون إلى مذهب جهم بن
صفوان تاركين وراء ظهورهم
ما كان عليه سيد الموحدين
وصحابته الغر الميامين ومن
تبعهم بإحسان إلى يوم الدين
- أن نشير إلى أن جميع أئمة
الدين من أهل السنة على ذلك
ولم يشذ منهم أحد... ونذكر

تشبيهه. فمن فسر شيئا من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي وفارق الجماعة، فإنهم لم ينفوا ولم يفسروا، ولكن آمنوا بما في الكتاب والسنة ثم سكتوا، فمن قال بقول جهم فقد فارق الجماعة، لأنه وصفه بصفة لا شيء، وكان جهم هذا قد سئل عن صفة الله فدخل بيته ثم خرج بعد أيام فقال: (هو هذا الهواء مع كل شيء وفي كل شيء)، قال أبو معاذ البلخي معلقا: (كذب عدو الله، بل الله على العرش كما وصف نفسه)، فأنبت له تعالى فعل الاستواء الذي نفاه جهم وتبعه في نفيه متأولة الأشاعرة إلى يوم الناس هذا، فإنهم ما أولوا إلا بعد أن شبهوا ثم عطلوا.

وممن نضوا على نفي التشبيه عن عموم الصفات مع إثباتها، نعيم بن حماد ت ٢٢٨ - وذلك فيما ذكره له الذهبي في العلو واللالكائي في شرح السنة - قال: «من شبه الله بخلقه فقد كفر، ومن أنكر ما وصف به نفسه فقد كفر، وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيها...» وشيخ البخاري إسحاق بن راهويه ت ٢٣٨ قال - وقد نقله عنه الذهبي في العلو -: «إنما يكون التشبيه ثوقيل، (يد كيد، وسمع كسمع أو مثل سمع)، فإذا قال: (سمع كسمع أو مثل سمع) فهذا التشبيه، وأما إذا قال: (يد وسمع ويصر كما قال الله)، ولا يقول: (كيف؟)، ولا يقول: (مثل)، فهذا لا يكون تشبيها، وهو كما قال الله: (ليس كمثله شيء)».

”

من عطل شيئا من صفات الله

ياخارجها عن ظاهرها فقد

خرج مما كان عليه النبي صلى

الله عليه وسلم وأصحابه،

فإنهم لم ينفوا ولم يفسروا.

“

ولأحمد بن حنبل ت ٢٤١ قبيل موته قوله: «أخبار الصفات تمر كما جاءت بلا تشبيه ولا تعطيل...» وللمزني فقيه الديار المصرية في زمانه ت ٢٦٤ قوله فيما نقله عنه الذهبي في العلو: «الحمد لله.. جل عن المثل، فلا شبه له ولا عدل.. صفاته غير مخلوقات، دائمات أزليات، ليست محدثات فتبديد، ولا كان رينا ناقصا فيزيد، جلت صفاته عن شبه المخلوقين، عال على عرشه يائس من خلقه...».

وللدارمي ت ٢٨٠ قوله في (الرد على المريسي) ومن قال بقوله، كما في (عقائد السلف) للنشار ص ٢٩٤، «أما قولك: إن كيفية هذه الصفات وتشبيهاها بما هو موجود في الخلق خطأ، فإننا لا نقول إنه خطأ كما قلت بل هو عندنا كفر، ونحن لكييفيتها وتشبيهاها بما هو موجود في الخلق أشد أنفا منكم، غير أننا كما لا نشبهها ولا نكيّفها، لا نكفر بها ولا نكذب، ولا نبطلها بتأويل الضلال..».

وكان مما جاء في عبارة ابن سريج فقيه العراق بعد أن ذكر

الكثير من صفات الفعل والخبر، قوله كما في العلو واجتماع الجيوش، «اعتقادنا في جميع ما نطلق به المصطفى في الآي المتشابهة - يعني من ناحية الكيف - أن نقبلها ولا نردها ولا نتأولها بتأويل المخالفين ولا نحملها على تشبيه المشبهين ولا نزيد عليها ولا ننقص منها ولا نكيّفها، ولا نترجم عن صفاته بلغة غير العربية، ولا نشير إليها بخواطر القلوب ولا بحركات الجوارح، بل نطلق ما أطلقه الله ونفسر ما فسره النبي وأصحابه والتابعون والأئمة المرضييون من السلف المعروفين بالدين والأمانة، ونجمع على ما أجمعوا عليه ونمسك عما أمسكوا عنه ونسلم للخبر الظاهر والآية الظاهر تنزيلها، لا نقول بتأويل المعتزلة والأشعرية والجهمية والملحدة والمجسمة والمشبّهة والكرامية والمكيّفة، بل نقبلها بلا تأويل ونؤمن بها بلا تمثيل، ونقول: الإيمان بها واجب والقول بها سنة وابتغاء تأويلها بدعة»، هـ. وعن شيخ المالكية في عصره محمد بن القاسم المصري ت ٣٥٥ قوله - كما في العلو -: «الحمد لله أحق ما بدا.. جل عن المثل، بلا شبه ولا عدل...» وعن الإمام الخطابي ت ٣٨٨ كما في الفتح ١٣ / ٤١٧ قوله: «وليس اليد عندنا الجارحة إنما هي صفة جاء بها التوقيف، فنحن نطلقها على ما جاءت ولا نكيّفها، وهذا مذهب أهل السنة والجماعة»، وقوله كما في العلو: «فأما الكلام في الصفات وما

جاء منها في الكتاب والسنن الصحيحة، فإن مذهب السلف، إثباتها وأجراؤها على ظاهرها ونفي الكيفية والتشبيه عنها..

وعن ابن أبي زمنين ت ٣٩٩ في كتابه (أصول السنة) قوله: "صفات ربنا التي وصف بها نفسه في كتابه ووصفه بها نبيه صلى الله عليه وسلم، ليس في شيء منها تحديد ولا تشبيه ولا تقدير.." وعن الإمام الزاهد معمر بن زياد ت ٤١٨، قوله في وصية له: "أحببت أن أوصي أصحابي بوصية من السنة، وأجمع ما كان عليه أهل الحديث وأهل التصوف والمعرفة"، إلى أن قال: "وأن الله استوى على عرشه بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل.." وعن أبي بكر الخطيب ت ٤٦٣ فيما نقله عنه الذهبي في العلو وابن قدامة في (ذم التأويل). قوله: "أما الكلام في الصفات، فأما ما روي منها في السنن الصحاح فمذهب السلف إثباتها وأجراؤها على ظواهرها، ونفي الكيفية والتشبيه عنها. والأصل في هذا أن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات ونحتذي في ذلك حذوه ومثاله. وإذا كان معلوماً أن إثبات رب العالمين إنما هو إثبات وجود لا إثبات تحديد وتكييف، فكذلك إثبات صفاته، فإذا قلنا: (يد) و(سمع) و(بصر)، فإنما هو إثبات صفات أثبتها الله لنفسه، ولا نقول: إن معنى

استواء الله تعالى على عرشه معلوم ، وكيفية مجهولة، والسؤال عن ذلك من البدع المحدثات.

(اليد): (القدرة). ولا إن معنى (السمع) و(البصر): (العلم).. ولا نقول: إنها جوارح وأدوات للفعل، ولا تشبهها بالأيدي والأسماع والأبصار التي هي جوارح وأدوات للفعل، ونقول: إنما وجب إثباتها لأن التوقيف ورد بها، ووجب نفي التشبيه عنها.. ومما أورده الذهبي في العلو عن الأصبهاني ت ٥٣٥. قوله: "مذهب مالك والثوري والأوزاعي والشافعي وحماة بن سلمة وحماة بن زيد وأحمد والقطان وابن مهدي وابن راهويه: أن صفات الله التي وصف بها نفسه ووصفه بها رسوله من السمع والبصر والوجه واليدين وسائر أوصافه، إنما هي على ظاهرها المعروف المشهور، من غير كيف يتوهم فيها، ولا تشبيه ولا تأويل.." ومن كلام الحافظ الذهبي نفسه في العلو ص ١٠٤ تعليقا على ما قاله مالك من أن (الاستواء معلوم والكيف مجهول)؛ "وهو قول أهل السنة قاطبة، أن: كيفية

الاستواء لا تعقلها بل نجهلها، وأن استواءه معلوم كما أخبر في كتابه، وأنه كما يليق به، لا نتعمق ولا نتحذلق ولا نخوض في توازم ذلك نفيًا ولا إثباتًا، بل نسكت ونقف كما وقف السلف، ونعلم أن لو كان له تأويل لبادر إلى بيانه الصحابة والتابعون، ولما وسعهم إقراره وامراره والسكوت عنه، ونعلم يقينا مع ذلك أن الله لا مثل له في صفاته ولا في استوائه ولا في نزوله، تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً". ويقول ابن قدامة المقدسي ت ٦٢٠ في لمعة الاعتقاد - وينحوه في ذم التأويل - بعد أن ذكر جملة من الصفات: "فهذا وما أشبهه مما صح سنده وعُدلت روايته، تؤمن به ولا نرده ولا نجحده، ولا نتأوله بتأويل يخالف ظاهره، ولا نشبهه بصفات المخلوقين ولا بسمات المحدثين، ونعلم أن الله لا شبيه له ولا نظير، وكل ما تخيل في الذهن أو خطر بالبال فإن الله بخلافه.." ويقول الحافظ ابن كثير ت ٧٧٤ في تفسيره (ثم استوى على العرش.. الأعراف/ ٥٤) - وينحوه في رسالة (العقائد) -، "الظاهر المتبادر إلى أذهان المشبهين منفي عن الله، فإن الله لا يشبهه شيء من خلقه وليس كمثله شيء وهو السميع البصير، بل الأمر كما قال الأئمة، منهم: نعيم بن حماد الخزازي شيخ البخاري قال: من شبه الله بخلقه كفر،

ومن جحد ما وصف الله به نفسه كفر، وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه. فمن أثبت لله ما وردت به الآيات الصريحة والأخبار الصحيحة على الوجه الذي يليق بجلال الله، ونفى عنه النقص فقد سلك سبيل الهدى.. والحق أن كلام الأئمة في هذا أكثر من أن يحصى.

٢- نصوصهم - وعلى رأسهم الأشعري - في نفي التجسيم والعدوث عن صفات الأفعال مع إثباتها:

وقد كثرت مقولات أئمة الهدى في نفي التجسيم بجميع لوازمه عن صفات الأفعال وغيرها. ونذكر منها على سبيل المثال: مقولة إمام المذهب أبي الحسن الأشعري، فقد ذكر في كتابه (مقالات الإسلاميين) ص ٢١١ - ونقله عنه كالْمُؤَيِّدِينَ لَهُ صَاحِبَا الرَّحْمِيَّةِ وَالْعُلُو - ما نصه: "قال أهل السنة وأصحاب الحديث - وبالطبع فالأشعري في آخر ما ختم به حياته يمثل إماماً ورأساً من رؤوسهم - ليس سبحانه بجسم ولا يشبه الأشياء، وأنه على العرش كما قال: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) طه/ ٥). ولا تقدم بين يدي الله في القول، بل نقول: استوى بلا كيف، وأنه نور كما قال: (اللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) النور/ ٣٥)، وأن له وجهاً كما قال: (وَجْهٌ رَبِّكَ) الرحمن/ ٢٧)، وأن له يدين كما قال: (يَدَايِهِمَا) ص/ ٧٥)، وأن له عينين كما قال: (عَيْنَا الْقَمَرِ) القمر/ ١٤)، وأنه يجيء يوم القيامة هو وملائكته كما قال: (وَجَاءَ رَبُّكَ صَوَّافًا) الفجر/ ٢٢).

أجمع السلف على أن الله يجيء يوم القيامة والملك صفاً صفاً لعرض الأمم وحسابها وعقابها وثوابها.

وأنه ينزل إلى السماء الدنيا كما جاء في الحديث، ولم يقولوا شيئاً إلا ما وجدوه في الكتاب أو جاءت به الرواية عن رسول الله.

وفي كلام له في غاية الدقة والأهمية، يقول الأشعري في الإجماع الخامس برسالته إلى أهل الثغر ص ٢١٨: "لا يجب إذا أثبتنا هذه الصفات له عز وجل على ما دلت العقول واللفظ والقرآن والإجماع عليها، أن تكون محدثة. لأنه تعالى لم يزل موصوفاً بها، ولا يجب أن تكون أعراضاً لأنه لم يكن جسماً وإنما توجد الأعراض في الأجسام، ويدل بأعراضها فيها وتعاقبها عليها على حدثها.. كما لا يجب أن تكون نفس الباري عز وجل جسماً أو جوهرًا أو محدوداً أو في مكان دون مكان أو في غير ذلك مما لا يجوز عليه من صفاتنا لمفارقة لنا". وفي كلام لا يقل أهمية عن سابقه يقول في الإجماع الثامن ص ٢٢٧: "وأجمعوا على أنه يجيء يوم القيامة والملك صفاً صفاً لعرض الأمم وحسابها وعقابها وثوابها، فيفرض لمن

يشاء من المذنبين ويعذب منهم من يشاء كما قال، وليس مجيئه حركة ولا زوالاً. وإنما يكون المجيء حركة وزوالاً إذا كان الجاني جسماً أو جوهرًا، فإذا ثبت أنه عز وجل ليس بجسم ولا جوهر لم يجب أن يكون مجيئه نقلة أو حركة. ألا ترى أنهم لا يريدون بقولهم: (جاءت زيدا الحمى)، أنها تنقلت إليه أو تحركت من مكان كانت فيه إذ لم تكن جسماً ولا جوهرًا، وإنما مجيئها إليه وجودها به، وأجمعوا على أنه عز وجل ينزل إلى السماء الدنيا وليس نزوله نقلة، لأنه ليس بجسم ولا جوهر، وقد نزل الوحي على النبي عند من خالفنا اهـ.

فهؤلاء هم أهل السنة والجماعة، يسوق الأشعري إجماعهم الذي لم يخرمه ولا يتأتى لأحد مهما عظم أمره أن يخرمه بمخالفته، والذي تمثل في أن تنزيه الله إنما يكون بإثبات كل ما أطلقه على نفسه بما في ذلك ما جاءت به الآيات والأحاديث التي أسماها الأشاعرة بالظواهر الموهمة. إثباتاً بلا كيف ولا تأويل، وتنزيهاً بدون تعطيل أو تجسيم أو تشبيه لصفات المخلوقين، وهذا هو صواب ما أخطأ فيه الآخرون في معنى تنزيه الله تعالى.. فالأشعري حاله في تنزيه الله كحال السلف، هو محافظ على مبدأ التنزيه، مقاوم للمعطلة بتأويلاتهم غير المستندة على نص الذين ينفونها.

والى لقاء آخر نستكمل الحديث.. والحمد لله رب العالمين.

- قال ابن جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الريح فإنها من روح الله تأتي بالرحمة والعذاب. ولكن سلوا الله من خيرها ونعوذوا بالله من شرها. صحيح سنن ابن ماجه (٣٧٢٧)، وأبي داود (٥٠٨٨).

- قال الشافعي رحمه الله، لا ينبغي لأحد أن يسب الريح؛ فإنها خلق لله تعالى مطيع، وجند من أجناده. يجعلها رحمة ونقمة إذا شاء. الأذكار للنووي (١٨٠/١).

- لا تستموها- أي الريح - ولا تلعنوها للحقوق ضرر فيها؛ فإنها خلق من خلق الله مقهور مدين، وإنما تهب بمشيئة الله وقدرته، فلا يجوز سبها فيرجع السب إلى من خلقها وسخرها.

- انتهى عن سب الريح؛ لكونها إنما تهب عن إيجاد الله لها وأمره إياها، فلا تأثير لها إلا بأمر الله، فمسبها مسبة لله تعالى واعتراض عليه، وهو قذح في التوحيد. حاشية كتاب التوحيد (٣٥٦/١).

- قوله، (فإنها من روح الله) قيل: الروح النفس والفرج والرحمة فإن قيل: كيف يكون الريح من رحمته مع أنها تأتي بالعذاب. قلت: إذا كان عذاباً للظلمة فيكون رحمة للمؤمنين، وأيضاً الروح بمعنى الريح أي الجاني من حضرة الله بأمره تارة للكرامة وأخرى للعذاب فلا يعيب فإنه تأديب والتأديب حسن. حاشية السندي (٤٠٤/٢).

التوحيد. حاشية كتاب التوحيد (٣٥٦/١)

١- قال تعالى:

لَا يَخْرُجُ عَنْهَا رِيحٌ وَرِيحٌ
يَكْفِيكَ الْقَاتِلُ (الرعد: ١٢).

البرق: يخاف منه الصواعق والهدم وأنواع الضرر، على بعض الثمار ونحوها ويطمع في خيره ونفعه. تفسير السعدي (٤١٤/١).

البرق: ضوء قوي يلمع في السماء على أثر تفريخ كهربائي في السحاب. (معجم اللغة العربية المعاصرة: ١٩٢/١).

٢- قال تعالى:

وَيُخَوِّضُ الْغُلَامَ
وَيُؤْتِي السَّحَابَ ثِقَالًا (الرعد: ١٣).

وهم يحدوثون: يحدوثون، أي يخلقون.

سَيِّدُ الْغَالِبِ (الرعد: ١٣).
- يسبح الرعد له تسبيحاً مقترناً بحمده والثناء عليه وتسبيح الرعد حقيقة دل عليها القرآن فتؤمن بها وإن لم تفهم تلك الأصوات فهو تعالى لا يخبر إلا بما هو حق كما قال: (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْمِعُ بِهِ). (الإسراء: ٤٤). صفوة التفاسير (٧١/٢).

- الرعد: صوت يؤدي في السماء عقب وميض البرق، وهو ناتج عن اصطكاك السحاب، (معجم اللغة العربية المعاصرة: ٩٠٧/٢).

ومن الآداب والأدعية والأذكار في البرق والرعد:

١- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَقْبَلْتُ يَهُودَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: يَا أَبَا الْقَاسِمِ،

الرياح تفسد ما يكون ثماراً
وغيرها بالعذاب، كما قيل
فيها العذاب، فاستكره
على من العصور والأزمان.



٢- اللجوء إلى الله تعالى بالدعاء:

- عَنْ عَائِشَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَضِبَتِ الرِّيحُ، قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا، وَخَيْرَ مَا فِيهَا، وَخَيْرَ مَا أَرْسَلْتَ بِهِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا، وَشَرِّ مَا فِيهَا، وَشَرِّ مَا أَرْسَلْتَ بِهِ». صحيح مسلم (٨٩٩).

- أرشدتهم صلى الله عليه وسلم بالرجوع إلى خالقها وأمرها الذي أزمه الأمور كلها بيده، ومصدرها عن قضائه أن يسألوه خيرها وخير ما فيها، والاستعاذة به من شرها وشَرِّ ما فيها، فما استجلبت نعمه بمثل طاعته وشكره، ولا استدفعت نقمه بمثل الاتِّجاء إليه والتعوذ به والاضطرار إليه ودعائه، شرع الله لعباده أن يسألوه ما ينفعهم، ويستعيذوا به من شر ما يضرهم، ففيه عبودية الله وحده، والطاعة له، والإيمان به، واستدفاع الشرور به، والتعرض لفضله ونعمته، وهذه حال أهل

الله عليه وسلم ثوبه حتى أصابه من المطر، فقلنا يا رسول الله لم صنعت هذا؟ قال: «لأنه حديث عهد بربه، صحيح مسلم (٨٩٨).

- بقوله حسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبه حتى أصابه المطر، فقلنا، يا رسول الله لم صنعت هذا؟ قال: (لأنه حديث عهد بربه) معنى حسر: كشف. أي كشف بعض بدنه ومعنى حديث عهد بربه أي بتكوين ربه إياه، ومعناه أن المطر رحمة وهي قريبة العهد بخلق الله تعالى لها فيتبرك بها. وفي هذا الحديث دليل لقول أصحابنا أنه يستحب عند أول المطر أن يكشف غير عورته ليناله المطر. واستدلوا بهذا، وفيه أن المفضول إذا رأى من الفاضل شيئاً لا يعرفه أن يسأله عنه ليعلمه فيعمل به ويعلمه غيره. (شرح النووي، ١٩٦/٦).

٤- إذا كثرت المطر وزاد عن حده، عن أنس بن مالك، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة، فقام الناس فصاحوا، فقالوا: يا رسول الله، قحط المطر، وأخمرت الشجر، وهلك البهائم، فادع الله يسقينا. فقال: اللهم اسقنا مرتين. وأيم الله، ما نرى في السماء قرعة من سحب، فنشأت سحابة وأمطرت، ونزل عن المنبر فصلى، فلما أنصرف، لم تزل تمطر إلى الجمعة التي تليها، فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم يخطب، صاحوا

عندما كان ينزل المطر

كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسر ثوبه

لئلا يبرد على الله

لئلا يبرد على الله

عند بربه .

لئلا يبرد على الله

إليه تهدمت البيوت، وانقطعت السبل. فادع الله يخسبها عنا، فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم، ثم قال: «اللهم حوالينا ولا علينا، فكشطت المدينة. فجعلت تمطر حولها ولا تمطر بالمدينة قطرة، فنظرت إلى المدينة وأنها لفي مثل الإكليل. صحيح البخاري (١٠٢١).

(أحمرت الشجر) تغير لونها من الخضرة إلى الحمرة من شدة اليبس. (فكشطت) انكشفت. (الإكليل) كل ما أحاط بالشيء والعصابة تزين بالجواهر) قد سمى الله كثرة المطر أذى فقال: (ي كان يذ) (النساء، ١٠٢).

- فيه من الفقه: استعمال أدب النبي. (صلى الله عليه وسلم). المذهب وخلق العظيم: لأنه لم يدع الله ليرفع القيث جملة لئلا يرد على الله فضله وبركته وما رغب إليه فيه. وسأله إياه فقال: (اللهم على رءوس الجبال والأكام وبطون الأودية ومنابت الشجر) : لأن المطر لا يضر نزوله في هذه الأماكن وقال: -

قال: (اللهم حوالينا ولا علينا)، فيجب امتثال ذلك في نعم الله إذا كثرت إلا يسأل أحد قطعها وصرفها عن العباد. شرح صحيح البخاري لابن بطال (١٣/٣).

الذكر بعد نزول المطر: عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ بِالْحَدِيثِيَّةِ فِي أَرْضِ السَّمَاءِ كَأَنَّهُ مِنَ اللَّيْلِ، فَلَمَّا أَنْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «قَالَ: أَصْبَحَ مِنْ صِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطَرِّفًا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكُوكِبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطَرِّفًا بِنُوءِ كَذَا وَكَذَا فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكُوكِبِ.» صحيح البخاري (١٠٣٨) صحيح مسلم (٧١).

- قال العلماء: إن قال مسلم: مُطَرِّفًا بِنُوءِ كَذَا، مريداً أن النُوء هو الموجد والفاعل المحدث للمطر، صار كافراً مرتداً ببلأ شك، وإن قاله مريداً أنه علامة لنزول المطر. فينزل المطر عند هذه العلامة، ونزوله بفعل الله تعالى وخلق، ثم يكفر. واختلفوا في كراهته، واختار أنه مكروه، ولأنه من أفاض الكفار، وهذا ظاهر الحديث، ونص عليه الشافعي رحمه الله في الأم، وغيره، والله أعلم. ويستحب أن يشكر الله سبحانه وتعالى على هذه النعمة، أعني نزول المطر. (الأذكار للنووي، ١٨٢/١).

والحمد لله رب العالمين.

الجمعة ١٢٢٢ هـ - العدد ١٢٢٢ - السنة الثامنة لعمارة الأديان

أصول مكارم الأخلاق وجوامعها

مآثر الصدق وأثره في حياة المسلمين

العدد ١٠٠

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد،

فنكمل حديثنا عن الصدق في هذه الحلقة، فنقول وبالله تعالى التوفيق،

د. عماد عيسى

العدد ١٠٠

الصدق مع النفس:

الصادق مع نفسه نقى المدخل والمخرج، حسن السيرة، محسن السيرة، صلي المشرب، طيب المطلب، وقد كان سلفنا الصالح أكثر الناس صدقا مع أنفسهم، فكانوا فيه الغاية حتى بلغوا منه - أو كادوا - النهاية، ومع هذا كانوا يتهمونها ويُرَوَّن عليها.

رَوَى هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ وَاسِعٍ، قِيلَ لَهُ: كَيْفَ أَصْبَحْتَ؟ قَالَ: قَرِيبًا أَجَلِي، بَعِيدًا أَمَلِي، سَيِّئًا عَمَلِي (السير ١٢١/٦) وَقَارَنَ هَذَا بِمَا حَكَاهُ الْأَصْمَعِيُّ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا صَافَ قَتَيْبَةُ بْنُ مُسْلِمٍ لِلتُّرْكِ، وَهَالَاهُ أَمْرُهُمْ، سَأَلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ وَاسِعٍ؟ فَقِيلَ: هُوَ ذَلِكَ فِي الْمَيِّمَةِ، جَامِعٌ عَلَى قَوْسِهِ، يُبَصِّصُ بِأَصْبَعِهِ نَحْوَ السَّمَاءِ، قَالَ: تِلْكَ الْأَصْبَغُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ سَيْفٍ شَهِيرٍ، وَشَابَّ طَرِيزٍ (السير ١٢١/٦).

وَلَقَدْ كَانُوا يَعْدُونَ ذَلِكَ مِنْ

عَلَّاجِ النَّفْسِ وَشَفَاءِ الصُّدُورِ، بَلْ قَالَ بَعْضُهُمْ: أَنْفَعُ الصَّدَقِ أَنْ تُقَرَّرَ لِلَّهِ بِغُيُوبِ نَفْسِكَ (الجلية ٢٨٢/٩).

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا يَشْمُ رَانِحَةُ الصَّدَقِ عَبْدٌ دَاهَنَ نَفْسَهُ أَوْ غَيْرَهُ أَهْـ مدارج السالكين ٢٦٤/٢، الفوائد: ص ٩٩.

قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ: سَأَلْتُ الْأَوْزَاعِيَّ، وَسَعِيدَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَابْنَ جُرَيْجٍ، لِمَنْ طَلَبْتُمُ الْعِلْمَ؟

كُلُّهُمْ يَقُولُ: لِنَفْسِي، غَيْرَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ، فَإِنَّهُ قَالَ: طَلَبْتُهُ لِلنَّاسِ.

قُلْتُ: مَا أَحْسَنَ الصَّدَقِ، وَالْيَوْمَ تَسْأَلُ الصَّقِيَّةَ الْغَبِيَّ، لِمَنْ طَلَبْتَ الْعِلْمَ؟ فَيُبَادِرُ، وَيَقُولُ: طَلَبْتُهُ لِلَّهِ. وَيَكْذِبُ. إِنَّمَا طَلَبْتُهُ لِلدُّنْيَا، وَيَا قَلِيلَ مَا عَرَفَ مِنْهُ (السير ٣٢٨/٦).

الكذب أدوى الأدوية:

الكذب داءٌ من أدوى الأدوية، سبيل أصحابها أسوأ سبيل، ومقيل أهلها شرُّ مقيل، مَنْ ابْتَلَى بِهِ فَتَقَعَهُ قَلِيلٌ، وَضُرَّرَهُ

وَبَيَّلَ، بَلْ لَا يُرْجَى فَلَاحُهُ، وَلَا يَلُوحُ نَجَاحُهُ، إِنَّهُ يَصُمُّ الْأَذَانَ عَنِ الْحَقِّ وَيُعْمِي الْبَصَائِرَ، وَيُظْلِمُ الْقُلُوبَ، وَيُفْسِدُ السَّرَائِرَ، وَيُوقِعُ فِي التَّفُوسِ مِنَ الْمَحَنِ وَالْإِحْنِ ضَرَائِرَ، وَيَخَالِفُ بِصَاحِبِهِ الطَّرِيقَ، وَيُضْرِقُ مِنَ النَّاسِ الضَّرِيقَ، وَيَسْوَدُ الْوَجْهَ حَتَّى كَانَهُ مَسْحُ أَسْوَدَ، قَالَ تَعَالَى: "وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ نَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَخُوفُهُمْ سُودَةٌ" (الزمر: ٦٠).

وَمَا مِنْ كَاذِبٍ إِلَّا وَعَلَيْهِ سَرَابِيلُ مِنَ الْخِيبةِ وَالْعَارِ، وَتَقَشَى وَجْهَهُ سَخَابَةُ ذُلٍّ وَهَوَانٍ، يَعْرِفُ ذَلِكَ الْمُتَقَرِّسُونَ، وَمَنْ بَلَغَ هَذَا الْمَبْلَغَ فَيُطْنُ الْأَرْضَ - وَاللَّهِ - خَيْرٌ لَهُ مِنْ ظَهْرَهَا، وَمَخَالَطَةُ الْوَحْشِ أَسْلَمٌ مِنْ مَخَالَطَتِهِ.

وَمَا أَصَابَنَا مَا أَصَابَنَا مِنَ الْهَزِيمَةِ - بَلِ الْهَزَائِمُ - إِلَّا بِتَخَلُّفِ الْأَمَةِ عَنْ فَضِيلَةِ الصَّدَقِ.

فَالْكَذِبُ أَفْعَى قَاتِلَةٌ، وَكَمْ قَصَمَ الْكَذِبُ ظُهُورًا فَرَدَّهَا عَلَى

أدبارها حائرة ذكلى؟ وكَم حَيِّب
مَسَعَى أَقْوَامٍ بَعْدَ مَا كَانَ يُرْجَى
خَيْرُهُمْ؟ وَقَدْ خَابَ مَنْ كَذَبَ
وَاهْتَرَى.

وَمَنْ حَزَمَانَهُ وَخَذَلَانَهُ مَا قَالَهُ
رَاهِغُ بْنُ أَشْرَسٍ: كَانَ يُقَالُ: مَنْ
عَقُوبَةُ الْكَذَّابِ أَنْ لَا يُقْبَلَ
صَدَقُهُ. وَأَنَا أَقُولُ: مَنْ عَقُوبَةُ
الْفَاسِقِ الْمُبْتَدِعِ أَنْ لَا تُذَكَّرَ
مَحَاسِنُهُ أَهْـ شَرَحَ عَلُّ التَّرْمِذِيُّ
لَاِبْنَ رَجَبٍ ٥٠/١.

لَقَدْ اقْشَعَرَّتِ الْأَرْضُ وَأَظْلَمَتْ
السَّمَاءُ وَظَهَرَ الضَّسَادُ فِي الْبُيْرِ
وَالْبَحْرِ مِنْ كَذِبِ الْكَاذِبِينَ،
وَذَهَبَتْ الْبَرَكَاتُ وَقَلَّتِ الْخَيْرَاتُ
وَتَكْدَّرَتِ الْحَيَاةُ مِنْ نِفَاقِ
الْمُتَافِقِينَ، وَكَيَّ ضَوْءُ النَّهَارِ
وِظْلَمَةُ اللَّيْلِ مِنَ الْأَعْمَالِ
الْخَبِيثَةِ وَالْأَفْعَالِ الْفُظِيغَةِ
وَشَكَا الْكُرَامِ الْكَاتِبُونَ وَالْمُعَقِّبَاتُ
إِلَى رُيُومٍ مِنْ كَثْرَةِ الْفَوَاحِشِ
وَعِلْبَةِ الْمُنْكَرَاتِ وَالْقَبَائِحِ وَهَذَا
وَاللَّهُ مُنْذِرٌ بِسَبِيلِ عَذَابٍ قَدْ
انْعَقَدَ غَمَامُهُ وَمُؤَدَّنٌ بِلِيلِ
بِلَاءٍ قَدْ ادْلَهَمَ ظُلَامُهُ وَالنَّجَاةُ
فِي الْبَعْدِ عَنْ هَذَا الطَّرِيقِ
وَمَجَانِيَةِ هَذَا السَّبِيلِ بِتَوْبَةٍ
نُصُوحَ مَا دَامَتِ التَّوْبَةُ مُمَكِّنَةً
وَبَابُهَا مَفْتُوحٌ، قَبْلَ أَنْ يُقَالَ
إِنَّ الْبَابَ قَدْ أَغْلَقَ، وَالْأَمْرُ قَدْ
عُلِقَ، «وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ
مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ».

وَلَنْ كَانَتْ الْحَسَنَاتُ بِالصَّدَقِ
تَرْكُو وَتَنْمُو، فَإِنَّهَا بِالْكَذِبِ
تَضِيغُ وَتَذْهَبُ إِلَى الْفَيْزِ، وَإِنْ
يَوْمًا يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَمِّهِ وَأَبِيهِ،
وَيَشْغُ بِحَسَنَاتِهِ مِنْ أَهْلِهِ وَذَوِيهِ،
لِحَقِيقِ بَيَانِ يَحَافِظُ عَلَيْهَا وَلَا
يُدْعُهَا نَهْبًا لِلْمَعَاصِي وَالسَّيِّئَاتِ
وَحَقُوقِ الْعِبَادِ.

الكذب داء من أدوي

الأدواء، سبيل أصحابها

سواء من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

أو من الكذب

أو من الصدق

وَيَسْتَقَرُّ مَوْضِعُهُ أَهْ زَادَ الْمَعَادِ
٥١٧/٣

الكذب أساس الفجور

كَمَا قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - : " إِنْ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى
الْفُجُورِ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى
النَّارِ "

وَالْكَذِبُ صَاحِبُ نَفْسٍ مُهِينَةٍ،
فَلَا يَكْذِبُ الْكَاذِبُ إِلَّا مِنْ مَهَانَةٍ
نَفْسِهِ عَلَيْهِ، وَكَمَا أَنَّ كُلَّ عَمَلٍ
صَالِحٍ، ظَاهِرٍ أَوْ بَاطِنٍ مَنشُوءٌ

الصَّدَقُ، فَكَذَلِكَ كُلُّ عَمَلٍ
فَاسِدٍ ظَاهِرٍ أَوْ بَاطِنٍ مَنشُوءٌ
الْكَذِبُ، وَخَطُورَةُ الْكَذِبِ فِي

كَوْنِهِ يَقْلِبُ الْحَقَائِقَ وَالتَّصَوُّرَاتِ
فَيَجْعَلُ الْحَقَّ بَاطِلًا وَالبَّاطِلَ
حَقًّا وَالْخَيْرَ شَرًّا وَالشَّرَّ خَيْرًا،
وَيَقِيمُ الْبَدْعَ مَقَامَ السَّنَنِ، وَيُنْزِلُ

النَّفْسَ مَقَامَ الْعَقْلِ، وَيَجْعَلُ
الْهَوَى مَقَامَ الرُّشْدِ، وَيَضَعُ
الضَّلَالَ مَوْضِعَ الْهُدَى، وَالْمُنْكَرَ

مَقَامَ الْمَعْرُوفِ، وَالْأَجْهَلَ مَقَامَ
الْعِلْمِ، وَالرِّيَاءَ مَقَامَ الْإِخْلَاصِ،
وَالْبَاطِلَ مَقَامَ الْحَقِّ، وَالْمَدَاهِنَةَ

مَقَامَ النَّصِيحَةِ، وَالظُّلْمَ مَقَامَ
الْعَدْلِ، فَيُفْسِدُ عَلَى الْعَبْدِ كُلِّ
فِعْلٍ وَقَوْلٍ فَلَا يَنْتَفِعُ بِإِسَانِهِ وَلَا

بِأَعْمَالِهِ.
قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ: الْكَذِبُ أَسَاسُ
الْفُجُورِ - وَأَوَّلُ مَا يَسْرِي

الْكَذِبُ مِنَ النَّفْسِ إِلَى اللِّسَانِ
فَيُفْسِدُهُ ثُمَّ يَسْرِي إِلَى الْأَوْرَاجِ
فَيُفْسِدُ عَلَيْهَا أَعْمَالَهَا كَمَا

أَفْسَدَ عَلَى اللِّسَانِ أَقْوَالَهُ فَيَعْمِ
الْكَذِبُ أَقْوَالَهُ وَأَعْمَالَهُ وَأَحْوَالَهُ
فَيَسْتَحْكِمُ عَلَيْهِ الْفُسَادَ
وَيَتَرَامَى دَاوَاهُ إِلَى الْهَلَكَةِ إِنْ لَمْ
تَذَرِكْهُ رَحْمَةُ اللَّهِ بِدَوَاءِ الصَّدَقِ
يَقْلَعُ تِلْكَ مِنْ أَضْلَاهَا أَهْ الْفَوَائِدُ:
ص ١٣٦

وكم من أناس تظاهروا
بالصدق وهم ليسوا كذلك كما
قال القائل:

أما الديار فإنها كديارهم

وأرى رجال الحي غير رجالها
وهؤلاء إذا دخلوا الكبر
وامتحنوا حق الحقائق،
وطاحت الدقائق وزاغت
الأبصار وطغت، فانقلبوا
بحرمان نعمة الله وفضله،
لأجل متاع قليل، وكان ما
كان من الكذب والافتراء، ولا
يخفى هذا على كل حاذق
بصير.

غراس الصدق:

لكل شجرة بذرة تبذر وغرس
يقرس، فإذا زكى المنبت،
وطابت التربة، ووضع البذرة
صاحبها وتعاهد بها بالسقي
والزرع فإنها تنبت نباتا حسنا
بإذن ربها.

ولما غرس كعب بن مالك شجرة
الصدق وسقاها وزاها حتى
صارت كالنخل بإسقات لها
طلع نضيد، وأضحى أصلها
ثابتا وهرعها في السماء أدرك
(توهيق الله كعبا وصاحبيه
فيما جاءوا به من الصدق، ولم
يخذلهم حتى كذبوا واعتدروا
بغير الحق، فصلحت عاجلتهم
وفسدت عاقبتهم كل الفساد،
والصادقون تعبوا في العاجلة
بغض التعب فاعقبهم صلاح
العاقبة والصلاح كل الفلاح،
وعلى هذا قامت الدنيا
والآخرة، فمرارات المبادي
خلالات في العواقب، وخلالات
المبادي مرارات في العواقب) اه
زاد المعاد ٥٠٥/٣.

وقد شهد النبي - صلى الله



قسم سبحانه الخلق إلى
قسمين: سعداء، وأشقياء،
فجعل السعداء هم أهل
الصدق والتصدق،
والأشقياء هم أهل الكذب
والتكذيب.



عليه وسلم - لكعب بقوله:
(أما هذا فقد صدق) رواه
البخاري.

قال ابن القيم - في هوائد قصة
تخلف كعب بن مالك عن غزوة
تبوك:

ومنها، عظم مقدار الصدق،
وتعليق سعادة الدنيا والآخرة،
والنجاة من شرهما به،
فما أنجى الله من أنجاه إلا
بالصدق، ولا أهلك من أهلكه
إلا بالكذب. وقد أمر الله
سبحانه عباده المؤمنين أن
يكونوا مع الصادقين، فقال:
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا اللَّهَ
وَكُونُوا مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ (التوبة،
١١٩).

وقد قسم سبحانه الخلق إلى
قسمين: سعداء، وأشقياء،
فجعل السعداء هم أهل
الصدق والتصدق، والأشقياء
هم أهل الكذب والتكذيب، وهو
تقسيم حاصر مظهر منعكس.
فالسعادة دائرة مع الصدق
والتصدق، والشقاوة دائرة مع
الكذب والتكذيب اه زاد المعاد
٥١٦/٣ - ٥١٧.

وقد وصف مالك بن دينار

ناشئة الصدق وصفا دقيقا
فقال:

”إن الصدق يندو في القلب
ضعيفا كما يندو نبات النخلة
يبدو غصنا واحدا فإذا نتفها
صبى ذهب أصلها وإن أكلتها
عثر ذهب أصلها فتسقي
فتنتشر وتسقي فتنتشر حتى
يكون لها أصل أصيل يوطأ
وظل يستظل به وثمره يؤكل
منها، كذلك الصدق يندو
في القلب ضعيفا فيتفقد
صاحبه ويزيده الله تعالى
ويتفقد صاحبه (يزيده
الله حتى يجعله الله بركة
على نفسه ويكون كلامه دواء
للخاطئين” حلية الأولياء
٣٩٥/٢.

وقال أيضا: ”أتدرون كيف
ينبت البر؟ كرجل غرز غودا
فإن مر صبي فنتفها ذهب
أصلها وإن مرت به شاة أكلتها
ذهب أصلها ويوشك أن سقي
وتعوهيد أن يكون له ظل
يستظل به وثمره يؤكل منها”
(حلية الأولياء ٣٦٢/٢).

وإذا قرى البيت على الصدق
صار موروثا لهم، قال عبد
الرحمن بن مهدي، كان أبو
جعفر (عمير بن يزيد بن
عمير) وأبوه وجده قوما
يتوارثون الصدق بعضهم
عن بعض (تهذيب الكمال،
٣٩٣/٢٢).

جراه الصدق:

اعلم - رحمتي الله وإياك - أنه
لا أنفع من الصدق، ومن أجمل
ما في الصدق أنه ينفع صاحبه
في الدنيا والآخرة فينال به
العبد من أنواع المنسرات وخلوة

الرِّضَا وَخَلَعَ الْقَبُولَ مَا كُتِبَ لَهُ،
وَمَا مِنْ خَيْرٍ تَلْقَاهُ وَشَرُّ تَوْقَاهُ إِلَّا
وَسِبْهُ الصَّدَقُ.

قَالَ تَعَالَى: " هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ
الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ "، وَقَالَ
أَيْضًا: " فَبِإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ
صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ "

ومن جزاء الصدق أمور:

الأول: صدق الله عبده،

يُفَصِّحُ عَنْ هَذَا مَوْقِفَ لِصَحَابِيٍّ
لَا يَكَادُ يُعْرِفُ اسْمَهُ، لَكِنَّهُ
كُتِبَ بِشَهَادَةِ نَبَوِيَّةٍ وَتَرْكِيبَةٍ
مُصْطَفَوِيَّةٍ مِنَ الصَّادِقِينَ،
فَهَنِينًا لَهُ أَنْ لَا يَعْرِفَهُ أَهْلُ
الْأَرْضِ، وَحَسْبُهُ أَنْ يَعْرِفَهُ أَهْلُ
السَّمَاءِ.

عَنْ شِدَادِ بْنِ الْهَادِ: " أَنَّ رَجُلًا
مِنَ الْأَعْرَابِ، جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّنَ بِهِ
وَاتَّبَعَهُ، ثُمَّ قَالَ: أَهَاجِرُ مِنْكَ،
فَأَوْصَى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَعْضَ أَصْحَابِهِ، فَلَمَّا كَانَتْ
غَزْوَةُ خَيْبَرَ غَنِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا شَيْئًا، فَقَسَمَ،
وَقَسَمَ لَهُ، فَأَعْطَى أَصْحَابَهُ مَا
قَسَمَ لَهُ، وَكَانَ يَزْعَى ظُهُرَهُمْ،
فَلَمَّا جَاءَهُمْ دَفَعُوهُ إِلَيْهِ، فَقَالَ:
مَا هَذَا؟ قَالُوا: قَالَ: قَسَمْتَهُ لَكَ،
قَالَ: مَا عَلَى هَذَا قَبْعَتِكَ، وَلَكِنْ
اتَّبَعْتُكَ عَلَى أَنْ أُرْمَى إِلَى هَهنا-

وَأَشَارَ إِلَى حُلْقِهِ- بِسَهْمٍ هَامُوتٍ،
فَادْخَلَ الْجَنَّةَ، فَقَالَ: إِنْ تَصَدَّقَ
اللَّهُ بِصِدْقِكَ، فَلْيَبْثُوا قَلِيلًا،
ثُمَّ نَهَضُوا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ، فَاتَى
بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَحْمِلُ، قَدْ أَصَابَهُ سَهْمٌ حَيْثُ
أَشَارَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَهْوَهُو؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ:
صَدَقَ اللَّهُ فَصَدَّقَهُ، ثُمَّ كَفَّنَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

”

**ومن أجمل ما في الصدق
أنه ينفع صاحبه في
الدنيا والآخرة فبئال به
العبد من أنواع المصريات
وحلاوة الرضا وخلع
القبول ما كتب له .**

“

فِي جُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَدَّمَهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ،
فَكَانَ فِيمَا ظَهَرَ مِنْ صَلَاتِهِ: اللَّهُمَّ
هَذَا عَبْدُكَ، خَرَجَ مَهَاجِرًا فِي
سَبِيلِكَ، فَقُتِلَ شَهِيدًا، أَنَا شَهِيدٌ
عَلَى ذَلِكَ ”.

أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ
(٢٧٧/١)، وَانْظُرْ أَحْكَامَ الْجَنَائِزِ
ص: ٦٣.

**الثاني: التوفيق لخيرى الدنيا
والآخرة،**

مَنْ أَخَذَ بِنَاصِيَةِ الصَّدَقِ وَقَادَهُ
فِي الْحِلِّ وَالتَّرَحُّالِ، وَأَمْسَكَ
بِزِمَامِهِ وَسَاقَهُ فِي رَفَقٍ وَجَمَالٍ،
كَانَ إِمَامًا هَامِمًا لَا يُدَافِعُ،
وَهَاضًا مُنَاضِلًا لَا يُنَازِعُ، وَذَلِكَ
لِتَوْفِيقِ اللَّهِ لَهُ إِلَى كُلِّ خَيْرٍ.

قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ: وَاللَّهُ يَثِيبُ
الصَّادِقَ بِأَنْ يُوَفِّقَهُ لِلْقِيَامِ
بِمَصَالِحِ دُنْيَاهُ وَأَخْرَجَتْهُ فِيمَا
اسْتَجْلَبَتْ مَصَالِحُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
بِمَثَلِ الصَّدَقِ أَهَ الْفَوَائِدِ، ص
١٣٦.

وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَاصِمٍ الْأَنْطَاكِيُّ:
" أَنْفَعُ الصَّدَقِ مَا نَفَى عَنْكَ
الْكُذْبَ فِي مَوَاطِنِ الصَّدَقِيَّةِ
(الْحِلْيَةُ، ٢٨٣/٩) .

**الثالث: منح العبد قدم الصدق،
ومقعد الصدق في الآخرة**

إِذَا كَانَ الصَّدَقُ يَكْسِبُ صَاحِبَهُ
فِي الدُّنْيَا هَيْئَةً بَهِيَّةً وَحِلَّةً زَهِيَّةً،
فَإِنَّهُ يَنْزِلُ أَهْلُهُ فِي الدَّارِ الْبَاقِيَةِ
الْمَنَازِلَ الشَّرِيفَةَ وَالْمَقَاعِدَ وَالرُّتَبَ
الْمُنِيفَةَ.

قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ: وَجَزَاهُمْ أَيُّ
الصَّادِقِينَ بِمَا صَدَقُوا أَمْرِينَ:
قَدَّمَ الصَّدَقُ، وَمَقَعَدَ الصَّدَقِ
فَقَالَ تَعَالَى: «وَيُبَشِّرُ الَّذِينَ آمَنُوا
أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ،
(يُونُسُ: ٢) وَقَالَ أَيْضًا: «إِنَّ
الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ- فِي مَقْعَدِ
صَدَقَ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ» (القمر: ٥٤-٥٥).

أَمَّا قَدَمُ الصَّدَقِ، فُفْسرَ بِالْجَنَّةِ،
وَفُسرَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، وَفُسرَ بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ،
وَحَقِيقَةُ الْقَدَمِ مَا قَدَّمُوهُ، وَمَا
يُقَدِّمُونَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَهُمْ
قَدَّمُوا الْأَعْمَالَ وَالْإِيمَانَ بِمُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيُقَدِّمُونَ
عَلَى الْجَنَّةِ الَّتِي هِيَ جِزَاءُ ذَلِكَ.

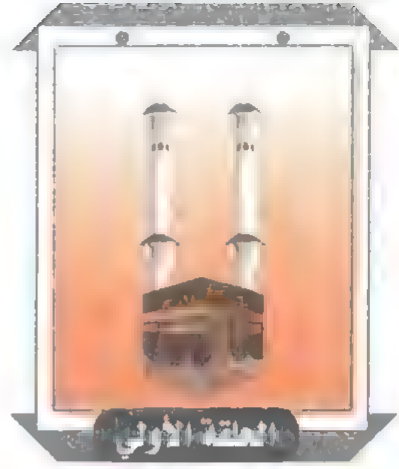
فَمَنْ فَسَّرَهُ بِهَا أَرَادَ: مَا يُقَدِّمُونَ
عَلَيْهِ، وَمَنْ فَسَّرَهُ بِالْأَعْمَالِ
وَبِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
فَلَا تَنْهَمُ قَدَمُوهَا، وَقَدَّمُوا الْإِيمَانَ
بِهِ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ، فَالْثَلَاثَةُ قَدَمٌ
صَدَقَ.

وَأَمَّا مَقْعَدُ الصَّدَقِ: فَهُوَ الْجَنَّةُ
عِنْدَ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

وَوَصَفَ ذَلِكَ كُلَّهُ بِالصَّدَقِ مُسْتَلْزِمٍ
ثَبُوتِهِ وَاسْتِقْرَارِهِ، وَأَنَّهُ حَقٌّ،
وَدَوَامُهُ وَنَفْعُهُ، وَكَمَالُ عَائِدَتِهِ.
فَإِنَّهُ مُتَّصِلٌ بِالْحَقِّ سُبْحَانَهُ،
كَأَنَّ بِهِ وَلَهُ، فَهُوَ صَدَقٌ غَيْرُ
كَذِبٍ، وَحَقٌّ غَيْرُ بَاطِلٍ، وَدَائِمٌ غَيْرُ
زَائِلٍ، وَنَافِعٌ غَيْرُ ضَارٍ، وَمَا لِلْبَاطِلِ
وَمُتَعَلِّقَاتِهِ إِلَيْهِ سَبِيلٌ وَلَا مَدْخَلٌ

أَهْ مَدَارِجُ السَّالِكِينَ ٢/ ٢٦٠ - ٢٦١

وللحديث بقية إن شاء الله.



تذكير المسلمين بأهمية قضاء الدين

إعداد: /

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد؛
فلقد تواترت نصوص الكتاب والسنة واجماع الأمة سلفاً وخلفاً على فضل القرض وثوابه للمقرض، بل إن القرض في الشريعة الإسلامية من أبرز مبادئها، وظهر معالمها الدالة على سعيها للتيسير والتسهيل على المسلمين، قال تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَظْعُمُ مِنْهُ زَكَاةً عُشْرَ قَرْضِهِ أضعافاً مضاعفةً» (البقرة: ٢٤٥).

كما أن هذا الدين العظيم جاء بالحث على التكافل بين أفرادهم، والحرص على التعاون بينهم، ومن صور هذا التكافل والتعاون، مشروعية القرض، فأباح للمحتاج أن يستدين عند حاجته، قال تعالى: «لَا أَجْرَ يُسَكَّرُ مَا ضَرَبُوا بِهِ» (البقرة: ٢٨٢)، وجعل الإسلام إقراض الآخرين قربة يتقرب بها العبد لربه تعالى، ففي الحديث: «ما من مسلم يُقرض مسلماً قرضاً مَرْتَيْنِ إِلَّا كَانَ كَصَدَقَتِهَا مَرَّةً» (رواه ابن ماجه وصححه الألباني).

استدانة في غير محلها:

هذا، وإن كانت الاستدانة للمقترض تأخذ الأحكام الشرعية الخمسة، فإن نذكر صورة اعتاد عليها الناس غير مستحبة، وقد تصل إلى التحريم، فمن الناس من يستدين لأموال تافهة، ليس لها أصل ولا محل من النظر، فتجده يستدين، ويوهن كاهله بالدين، ويرهق نفسه، ويريق ماء وجهه، من أجل غرض دنيوي زائد عن حاجته، أو أمر كماله ليس له داع، كمن يستدين لشراء أثاث منزلي مع أن لديه أثاثاً جيداً جيداً، ولكن من باب المفاخرة والمجارية، أو يشتري سيارة فاخرة فاخرة باهظة الثمن، ولديه غيرها تقضي له متطلباته وحاجياته، فهذه الأمور وغيرها لا تستدعي أبداً أن يستدين الإنسان، وربما استدان ومات فيحبس عن دخول الجنة، ويأتيه شعور الغم والهم في قبره، والوحدة والوحشة، والعذاب،

فلا يجد إلا ألم الدين.
وكثير من المدينين غافلون
عن خطورة عدم قضائهم
لديونهم في الدنيا
والآخرة، فأحببت أن أنبه
هؤلاء إلى أهمية قضاء
ديونهم من خلال الوقفات
الآتية:

معنى الدين في اللغة

والاصطلاح:

١- معنى الدين في اللغة:

قال ابن منظور - رحمه الله - في لسان
العرب: «الدَّيْنُ: واحد الديون، معروف.
وكل شيء غير حاضر دَيْنٌ، والجمع أَدْيُنٌ
مثل أَضْيُنٍ، وَدْيُونٌ وَدَنْتُ الرجلُ:
أقرضته مَدِينٌ وَمَدْيُونٌ».

٢- معنى الدين في الاصطلاح:

قال ابن نجيم رحمه الله في فتح القطار
شرح المنار: «الدين لزوم حق في الذمة،
فيشمل الحقوق المالية والحقوق غير
المالية كصلاة فائتة وزكاة وصيام وغير
ذلك، كما يشمل ما ثبت بسبب قرض
أو بيع أو إجارة أو إتلاف أو جناية أو غير
ذلك».

وطلب القرض ليس من المسألة المذمومة:

الوقفة الثانية:

كتابة الدين والإشهاد عليه:

الإشهاد على الدين أمر رباني قرآني، فيه
حفظ للأموال من التلف أو الضياع، أو أن
تكون طي النسيان، وقد أمر الله عباده
بذلك فقال سبحانه: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
إِذَا تَدَايَسْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُّكْتَرٍ فَأَكْتُبُوهُ ...
آية الدين (البقرة ٢٨٢)».

وقال تعالى: (واستشهدوا شهيدين من

رجالكم) أمر بالإشهاد مع
الكتابة لزيادة التوثيق.
(فإن لم يكونا رجلين فرجل
وامرأتان) وهذا إنما يكون في
الأموال وما يقصد به المال،
وإنما أقيمت المراتان مقام
الرجل لنقصان عقل المرأة،
كما جاء بالآية: «أَنْ تَضِلَّ
إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا
الْأُخْرَى».

اشتراط العدالة في الشهود

هذا، وقد استدل العلماء من قوله:
(ممن ترضون من الشهداء) أنه دلالة
على اشتراط العدالة في الشهود، وهذا
مقيد، حكم به الشافعي على كل مطلق
في القرآن، من الأمر بالإشهاد من غير
اشتراط. وقد استدل من رد المستور بهذه
الآية الدالة على أن يكون الشاهد عدلاً
مرضياً.

الوقفة الثالثة: الرغبة في قضاء الديون:

رغب الشرع في حسن القضاء، فهم

١- من خيار الناس في الدنيا:

عن أسلم القبطي أبي رافع مولى رسول
الله صلى الله عليه وسلم: أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم استسلف من رجل
بكرًا. فَقَدِمْتُ عَلَيْهِ إِبِلٌ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ.
فَأَمَرَ أَبَا رَافِعٍ أَنْ يَقْضِيَ الرَّجُلُ بَكْرَهُ.
فَرَجَعَ إِلَيْهِ أَبُو رَافِعٍ فَقَالَ: لَمْ أَجِدْ فِيهَا إِلَّا
خِيَارًا رِبَاعِيًّا. فَقَالَ: أَعْطَهُ إِيَّاهُ. إِنَّ خِيَارَ
النَّاسِ أَحْسَنُهُمْ قَضَاءً. (رواه مسلم).

والبكر- بفتح الباء-: هو الصغير، من
الإبل والخيار الرباعي هو ما استكمل
ست سنين.

وفي هذا الحديث: جواز الاقتراض
والاستدانة، وإنما اقترض النبي صلى

الله عليه وسلم للحاجة، وكان صلى الله عليه وسلم يستعين بالله من المغرم، وهو الدين.

٢- خيار عباد الله يوم القيامة؛

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله: «رحم الله رجلاً سمحاً إذا باع، وإذا اشترى، وإذا اقتضى» (رواه البخاري).

وعن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من فارق الروح الجسد وهو بريء من ثلاث، دخل الجنة: من الكبير، والغلول، والدين» (رواه ابن ماجه وصححه الألباني).

الوقفه الرابعة: الترهيب من الاقتراض

ومن عدم قضاء الدين؛

ومع جواز الاقتراض، إلا أن الشرع قد رهب منه، ومن عدم قضائه بذكر بعض مثالبه ومنها:

١- الدين خوف للنفس بعد أمته:

عن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا تخيفوا أنفسكم بعد أمنها. قالوا: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: الدين». (أورده المنذري في الترغيب والترهيب وصححه الألباني).

٢- الدين يدعو إلى الكذب وخلف الوعد؛

عن عائشة رضي الله عنها: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلاة: «اللهم! إني أعوذ بك من عذاب القبر. وأعوذ بك من فتنة المسيح

الدجال. وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات. وأعوذ بك من المأثم والمغرم، قالت: فقال له قائل: ما أكثر ما تستعين من المغرم يا رسول الله! فقال: «إِنَّ الرجل إذا غرم، حدث فكذب. ووعد فأخلف» (رواه مسلم).

٣- عدم صلاته على المدين؛

في بداية عصر الإسلام، كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلي على من مات وعليه دين، جزاء لتهاونه، وحفظاً لمال غيره، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كَانَ يُؤْتَى بِالرَّجُلِ الْمَيِّتِ عَلَيْهِ الدَّيْنُ، فَيَسْأَلُ: هَلْ تَرَكَ لِدَيْنِهِ مِنْ قِضَاءٍ؟ فَإِنْ حَدَّثَ أَنَّهُ تَرَكَ وَقَاءً صَلَّى عَلَيْهِ، وَإِلَّا قَال: صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفُتُوحَ قَالَ: أَنَا أَوَّلِي بِأَمْوَالِ مَنْ مَيِّتَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، فَمَنْ تَوَيَّْ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَعَلَيَّ قِضَاؤُهُ، وَمَنْ تَرَكَ مَالاً فَهُوَ لَوَرَثَتِهِ» (متفق عليه).

٤- تعذيبه في قبره وحبسه عن دخول الجنة؛

عن جابر رضي الله عنه قال: «تَوَيَّْ رجلٌ فغسلناه وحنطناه وكفناه ثم أتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي عليه فقلنا تصلي عليه، فخطا خطي ثم قال عليه دَيْنٌ قلنا ديناران فانصرف فتحملها أبو قتادة فاتيناه فقال أبو قتادة الديناران عليّ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق الغريم وبرئ منهما الميت قال نعم

سيَسأل عن الدين، فعَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ: «يُغْفَرُ لِلشَّهِيدِ كُلُّ ذَنْبٍ،
إِلَّا الدَّيْنَ» (أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ).

هـ - عدم تكفير ذنوب المدين،
ولعظم دين المؤمن، وكثرة
آثاره السيئة، نظر الإسلام

لذلك نظرة عظيمة، حتى
استثناه الله عز وجل من
قاعدة المكفرات، وأصول

الماحيات، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ: «خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: هَاهُنَا أَحَدٌ، مِنْ بَنِي
فُلَانٍ؟ فَلَمْ يَجِبْهُ أَحَدٌ، ثُمَّ قَالَ: هَاهُنَا
أَحَدٌ مِنْ بَنِي فُلَانٍ؟ فَلَمْ يَجِبْهُ أَحَدٌ، ثُمَّ
قَالَ: هَاهُنَا أَحَدٌ مِنْ بَنِي فُلَانٍ؟ فَقَامَ
رَجُلٌ، فَقَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تُجِيبَنِي
فِي الْمَرْتَبَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ؟ إِنِّي لَمْ أَنْوِّهِ بِكُمْ إِلَّا
خَيْرًا، إِنَّ صَاحِبَكُمْ مَاسُورٌ بِدِينِهِ، فَلَقَدْ
رَأَيْتُهُ أَدَّى عَنْهُ حَتَّى مَا بَقِيَ أَحَدٌ يَطْلُبُهُ
بِشْيءٍ» (أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالنَّسَائِيُّ،
وَالْحَاكِمُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ صَاحِبَكُمْ حُبِسَ
عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ بِدَيْنٍ كَانَ عَلَيْهِ».

زَادَ فِي رِوَايَةٍ: «فَإِنْ شِئْتُمْ هَاقِدُوهُ، وَإِنْ
شِئْتُمْ فَاسْلُمُوهُ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ، فَقَالَ
رَجُلٌ: عَلَيَّ دَيْتُهُ، فَقَضَاهُ» (قَالَ الْحَاكِمُ:
صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَصَحَّحَهُ
الْأَلْبَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى). وَزَادَ الْإِمَامُ
أَحْمَدُ: قَالَ: «لَقَدْ رَأَيْتُ أَهْلَهُ وَمَنْ يَتَحَزَنُ
لَهُ قَضَوْا عَنْهُ حَتَّى مَا جَاءَ أَحَدٌ يَطْلُبُهُ
بِشْيءٍ».

وللحديث بقية إن شاء الله

فصلى عليه ثم قال بعد
ذلك بيوم ما فعل الديناران،
فَقَالَ إِنَّمَا مَاتَ أَمْسِي فَقَالَ
فَعَادَ إِلَيْهِ مِنَ الْغَدِ فَقَالَ قَدْ
قَضَيْتُهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآنَ
بَرَدَتْ جِلْدَتُهُ، وَفِي رِوَايَةٍ:
الْآنَ بَرَدَتْ عَلَيْهِ جِلْدَتُهُ
(أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَحَسَنَهُ
الْأَلْبَانِيُّ).

فهذا الحديث يدل على
أن من مات وعليه دين،
فإن نفسه تبقى معلقة بدينه، ويشعر
بالعذاب الجسدي والنفسي حتى يؤدي
عنه دينه، فيبقى في هذا العذاب حتى
يقضى عنه دينه.

فعلى المسلم أن يبادر إلى قضاء دينه في
الدنيا، وعلى ورثته المسارعة إلى ذلك
حتى لا يحبس عن دخول الجنة.

فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال:
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
«نفس المؤمن معلقة، ما كان عليه دين»
(أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ).

ومع ما للشهيد من خصال حميدة، ذكرها
المُقدِّمُ بْنُ مَعْدٍ يَكْرِبُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لِلشَّهِيدِ عِنْدَ
اللَّهِ سِتُّ خِصَالٍ: يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ،
وَيُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَيُجَارَى مِنْ عَذَابِ
الْقَبْرِ، وَيَأْمَنُ مِنَ الْقَرْعِ الْأَكْبَرِ، وَيُوضَعُ
عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ الْيَاقُوتَةِ مِنْهَا خَيْرٌ
مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَيَرْوَجُ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ
رُوحَةً مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، وَيُشْفَعُ فِي سَبْعِينَ
مِنْ أَقَارِبِهِ» (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ
الْأَلْبَانِيُّ).

ويغفر له شهادته كل ذنب، إلا أنه

جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م

ومن أهدافها

١ الدعوة إلى التوحيد الخالص الظاهر من جميع الشرائع، وإلى حب الله تعالى حقاً صحيحاً صادقاً، يتمثل في طاعته وقيامه، وحب رسوله صلى الله عليه وسلم حقاً صحيحاً صادقاً، يتمثل في الاقتداء به والتأخذه أسوة حسنة.



٢ الدعوة إلى أخذ الدين من نبعيه الصافين : القرآن والسنة الصحيحة، ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.



٣ الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط : عقيدة وعملاً وخلقاً.



٤ الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله ، فكل مشروع غيره - فيما لم يأذن به الله تعالى - معتد عليه سبحانه ، منازع إياه في حقوقه .

الآن المجلد الجديد بمقر مجلة التوحيد



١٤٣٥

موسوعة علمية
لا تخلو منها مكتبة
ويحتاج اليها
كل بيت

سارع بحجز
نسختك من
المجلد الجديد



الآن أصبحت ٤٣ مجلداً من الموسوعة

الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم . أربعون عاماً من مجلة التوحيد .

أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية .

استلم الموسوعة ببلاتر بدون مقدم ! فقط ادفع ١٠٠ جنيه بعد الاستلام على ثمانية أشهر .

من يرغب في اقتنائها فعليه التقدم بطلب للحصول عليها من إدارة الدعوة بالفرع التابع له

أو من خلال قسم الاشتراكات بمجلة التوحيد بطلب مرفق من الفرع .



23936517

و